



وزارة الأوقاف
والشؤون الإسلامية

أعمال موسوعية مساعدة

تحقيق التراث الفقهي

١

المنشور في القواعد

للزكريا

بدر الدين محمد بن بهادر الشافعي

٧٩٤ - ٧٩٥ هـ

الجزء الأول

١ - ث

حَقَّقَهُ

الدكتور تيسير فائق أحمد محمود

رَاجَعَهُ

الدكتور عبد الستار أبو غدة

مصورة بالأفست عن الطبعة الأولى
١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م
بعد تنفيذ تصحيحات المراجعة الثانية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين وقلوة الأئمة المجتهدين ، وعلى آله وصحبه ومن اتبع هداه بإحسان إلى يوم الدين .

وبعد ، فإن الوزارة حين يسر الله لها السير في مهمة إخراج الموسوعة الفقهية ، رأت من تمام هذا العمل ، ومن الوسائل المعينة على سرعة إعداده وحسن إنجازه ، نشر التراث الفقهي المخطوط ، ذلك لأن خطة كتابة الموسوعة الفقهية تقضي باستمداد المعلومات من مراجعها الأصلية ما أمكن ، دون الاكتفاء بالنقل غير المباشر أو الاقتصار على الكتب المطبوعة . ومن المعروف للمطلعين على تاريخ الطباعة أن نشر الرصيد العلمي من فقه وغيره ، لم تسبقه جهود احصائية شاملة ينتج عنها الانتخاب الرشيد لمسا ينبغي طبعه قبل غيره ، بل كان - إلى جانب القدر الضئيل من التخير - عوامل أخرى تجارية أو شخصية أو موروثية ، بحيث حصل التخطي لكثير مما هو فذ أصيل .

ولما كان معظم ما نشر من المؤلفات الفقهية هو من الكتب الشاملة للأبواب الموضوعية المعروفة وبما يختص بمذهب دون غيره ، فقد استحق أولوية النشر من المراجع الفقهية ما تفتقر إليه ساحة البحث الموسوعي ، وهو :

١ - الكتب المؤلفة في العلوم الفقهية المساعدة (المعتبرة وسطاً بين الفقه والأصول) كالقواعد والفروق والأشباه والنظائر ونحوها .. فهذه الموضوعات هي الأقرب شياً بنسج الموسوعة ، من حيث شمول المذاهب وعرض المعلومات دون الالتزام بنسق الأبواب المتداولة ، بل إن بعضها هو موسوعات صغيرة رائدة .

٢ - الكتب التراثية المفردة لموضوع واحد من الأبواب البارزة أو المسائل الهامة ، وهذه المؤلفات هي السوابق التاريخية للرسائل العلمية التي يتميز بها هذا العصر مما يُبنى به تحصيل درجة دراسية أو الحصول على ترقية تدريسية ..

٣ - المونونات وامهات الكتب المبسطة في الفقه المقارن (علم الخلاف العالي) ، وهذه المراجع تُعنى بحصر الاتجاهات الفقهية وتفسح المجال للموازنة بينها استدلالاً وتعليلاً ، واستظهاراً لرجحان الدليل مما يتحقق فيه التيسير وإعمال المقاصد

الكلية للتشريع وظهور حكمته البالغة ..

على أن إعطاء الأولوية لهذه الأنواع لن يقوم حائلا دون نشر كل ما يثري المكتبة الفقهية التي تقف عقبات دون تنميتها ، لما يتطلبه ذلك من مضاعفة الجهد وتوافر الخبرة بالاعراج الفني والأهلية الفقهية معاً ، ولما يستلزمه من تحمل أعباء مالية تنوء بها دور النشر ، فتطمح إلى الكتيبات والنتاج الفكري غير المتخصص .

هذا، وإن التراث الفقهي الذي خلفه المجتهدون ومن بعدهم أصدق شاهد على شدة الالتزام بشرع الله في المجتمعات الإسلامية المتعاقبة وما كان يغمرها من نشاط فكري موصول بالواقع ، لأن الفقه هو الميراث الذي توزن به تصرفات الناس والمرأة التي ترسم فيها أوضاع حياتهم قوعة كانت أو سقيمة.. ولذا يستجى نشر التراث الفقهي فوائده يحرص عليها المعنيون بالأدب واللغة في تطورهما ، والمتبعون لماضي الانشطة الاقتصادية والاجتماعية ومعالم التاريخ الحضاري والثقافي

ومما لا بد من التنويه به إن إيفاء (التراث الفقهي) حقه وما له من صلة وثيقة بأهداف الموسوعة، هو الذي جعل الوزارة تضيف العناية به إلى اهتمامها السابق والمستمر بسلسلة نشر (التراث الاسلامي) الشامل للتفسير والحديث والعلوم الشرعية الأخرى ، والتي صدر فيها العديد من الكتب النافعة للمختص وغيره، وهاتان السلسلتان إسهام في أداء الامانة تجاه تراث ضخم من المخطوطات في شتى العلوم ، يقدره المختصون بالملايين ، ولا بد من تكاتف الجهود الحكومية والشعبية لانقاذه من الاهمال والفناء البطيء ، لكي تشهد الامة الاسلامية ما في هذا التراث من منافع تعود عليها بالخير في الدين والدنيا ..

.. وأخيراً ، فإن الوزارة ماضية ، بعون الله تعالى ، في انجاز الموسوعة الفقهية وتنشيط الأعمال المساعدة لها ، من صنع فهارس أو معاجم للمراجع الفقهية ، أو تحقيق مخطوطات من التراث الفقهي، وهي تأمل من المختصين في الفقه، المعنيين بهذه الجوانب، أن يتعاونوا معها بتقديم ما يتاح لهم القيام به من أعمال تتصل بهذا المجال ، وأن يسهموا بما يسند اليهم من مهام تؤدي الى تيسير الاطلاع على كنوز الفقه الاسلامي وتسهيل التفقه في الدين وتطبيقه وتحكيمه ، بعون الله تعالى وتوفيقه .

وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق

الحمد لله الذي أسس بنيان هذه الشريعة الغراء على قواعد ثابتة وهيا لها رجالاً أئمة أعلاماً ، فمهدوا أصولها وجمعوا فروعها وضبطوا شواردها فكانت بذلك جامعة لكل ما كان وما سيكون إلى ان يرث الله الأرض ومن عليها .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهديه إلى يوم الدين .

وبعد :

فان علم قواعد الفقه له مكانته الراسخة بين غيره من العلوم الشرعية إذ هو أصل من أحد أصليين للفقه ، وذلك لأن الشريعة الاسلامية اشتملت على أصول وفروع فأصولها قسمان :

أحدهما : أصول الفقه وأغلب مباحثه في قواعد الأحكام الناشئة عن الألفاظ كدلالة الأمر على الوجوب :

الثاني : قواعد الفقه الكلية وهي كليات لها من الفروع ما لا يحصى .

فالإحاطة بها سهل ميسور مقدور عليه بخلاف الإحاطة بالفروع فانه غير ممكنة لأن الحوادث تتجدد وتحتاج كل منها إلى حكمها الخاص بها .

فاذا أحاط المجتهد بتلك القواعد فانه يستطيع أن يلحق أي فرع أو حادثة

بالقاعدة التي تناسبها فينطبق حكم القاعدة عليها فبذلك يكون الفقه الاسلامي
جامعا كل ما سيحدث وسوف يحدث فيكون بذلك صالحا لكل العصور .

وقد اعتنى العلماء بهذا العلم عناية فائقة وكتبوا فيه كتباً متعددة فقد كتب فيه
علماء الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة .

هذا وان من أحسن الكتب التي كتبها العلماء في هذا الفن وأهمها كتاب
المنثور في القواعد للشيخ الامام بدر الدين أبي عبد الله محمد بن بهادر الزركش
الشافعي المتوفى سنة أربع وتسعين وسبعمائة هجرية .

فان كتابه هذا فريد في منهجه عميق في أسلوبه فقد ذكر فيه قواعد الفقه وما
يتعلق بها من المواضيع والضوابط مرتباً ذاك كله على حروف المعجم ، فكان بذلك
أشبه بموسوعة فقهية جمعت بين دفتيها تلك القواعد وما يتعلق بها .

قواعد الفقه

تعريف قواعد الفقه :

قواعد الفقه مركب إضافي يتكون من المضاف وهو القواعد والمضاف إليه وهو الفقه والاضافة وهي الأمر المعنوي : - وبما أن معرفة المركب تتوقف على معرفة مفرداته ضرورة توقف معرفة الكل على معرفة أجزائه فاننا نبدأ أولاً بتعريف القواعد ثم نعرف الفقه ثم نبين معنى الاضافة :

أ - تعريف القواعد

القواعد جمع قاعدة : وهي في اللغة أساس الشيء قال في المصباح : قواعد البيت أساسه الواحدة قاعدة^(١) وقال في القاموس : « قواعد الهودج خشبات أربع تحته ركب فيهن^(٢) » .

فيفهم من هذا أن معنى القاعدة : - في اللغة الأساس : - قال في الكشف : « والقواعد جمع قاعدة وهي الأساس والأصل لما فوقه وهي صفة غالباً ومعناها الثابتة^(٣) » .

-
- (١) أنظر المصباح المنير ج ٢ ص ٧٤ . الطبعة الثالثة بالمطبعة الكبرى الأميرية ببيلا .
(٢) أنظر القاموس المحيط للفيروز آبادي ج ١ ص ٢٤٠ - الطبعة الثانية ، وتيسير التحرير ج ١ ص ١٥ مطبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٥٠ هـ .
(٣) أنظر الكشف للزغشري ج ١ ص ٣١١ مطبعة مصطفى البابي الحلبي الطبعة الأخيرة سنة ١٣٨٥

ومعنى القاعدة ، في الاصطلاح . - هو أن القاعدة قضية كلية يتعرف منها أحكام جزئياتها نحو الأمر للوجوب حقيقة والعلم ثابت لله تعالى^(١) .

وكما في قول الفقهاء : اليقين لا يزال بالشك ، والمشقة تجلب التيسير ، والعادة محكمة والضرر يزال ، والاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد الى غير ذلك من القواعد الفقهية .

فهذه القواعد قضايا كلية يندرج تحتها جزئيات يعلم حكمها من تلك القواعد ومعنى كون القاعدة كلية أن الحكم فيها على كل فرد ولا بد أن تكون القاعدة في هذه الحالة قضية محلية موجبة^(٢) - كما في قول الأصوليين: الأمر للوجوب ، والنهي للتحريم ، وكما في قول المتكلمين: العلم ثابت لله تعالى . وكما في قول الفقهاء : الضرورات تبيح المحظورات بشرط عدم نقصانها عنها والمشقة تجلب التيسير .

لأن الشرطية الكلية كقولنا في الايجاب : كلما كان هذا شجرا كان نباتا وفي السلب : ليس البتة ان كان هذا حجرا كان شجرا . ليس الحكم فيها على الأفراد وانما كليتها أن يكون الربط بين المقدم والتالي واقعا على جميع الأوضاع والأحوال الممكنة الاجتماع مع المقدم والحكم فيها بالتعليق وليس مقصودا في مسائل العلوم إذ لا بحث فيه لعدم الحكم بالإثبات .

والحملية السالبة كقولنا : لا شيء من الحجر نبات . لا تستدعي وجود الموضوع ، ولكن ذهب الفاضل السيالكوتي إلى أن القضايا السالبة من القواعد كما صرح به في حواشي الرازي على الشمسية معللا ذلك بأن استنباط الفروع كما

(١) أنظر جمع الجوامع لابن السبكي حاشية البنانى ج ١ ص ٢١ طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٦٦ م ، وحاشية العطار ج ١ ص ٣١ مطبعة مصطفى محمد المكتبة التجارية .

(٢) أنظر حاشية العطار على جمع الجوامع ج ١ ص ٣١ مطبعة مصطفى محمد . المكتبة التجارية .

يكون من الموجبات يكون من السوالب^(١) .

وقال بعضهم ولا يكفي في كلية القضية هنا مجرد كلية موضوعها كما قد يتوهم والا لدخل فيها الجزئية مثل : بعض النبات ورد ، وبعض المعدن حديد ، والطبيعية مثل : الانسان نوع ، والحيوان جنس لكلية الموضوع فيها وحيث فلا بد من كون قولهم الأمر للوجوب مثلاً قاعدة من حمل أل في الأمر على الاستغراق .

وأجاب العطار على ذلك بأن هذا توهم بعيد جداً فإنه متى قبل قضية كلية لا يفهم منه الا ما هو المتعارف عندهم من أن الحكم فيها على سائر الأفراد لا ما موضوعها كلي^(٢) .

وقولهم يتعرف بصيغة الفعل فيه إشارة الى أن تلك المعرفة تكون بالكلفة والمشقة . فخرج من التعريف القضية الكلية التي تكون فروعها بدئية غير محتاجة إلى التخريج فيكون ذكر تلك القضية في الفن على سبيل المبدئية لمسائل آخر . وطريق التعرف أن يحمل موضوع القاعدة كالأمر في مثالنا على جزئي من جزئياته كأقيموا الصلاة فيحصل قضية صغرى وتجعل القاعدة كبرى فيقال أقيموا الصلاة أمر والأمر للوجوب حقيقة ينتج أقيموا الصلاة للوجوب حقيقة .

وبعبارة أخرى أننا إذا أردنا أن نخرج فرعاً على قاعدة ما من القواعد الفقهية أننا نأتي بتلك القاعدة على هيئة قضية كلية . ونجعلها مقدمة كبرى في قياس منطقي من الشكل الأول بأن يكون موضوع تلك القاعدة محمولاً على المسألة في الصغرى ثم نسلط طريق الانتاج بحذف الحد الأوسط فيحصل المطلوب ومثال ذلك أننا إذا أردنا أن نثبت النية للوضوء فأننا نقول الوضوء عبادة وكل عبادة تفتقر الى نية ينتج أن الوضوء يفتقر الى نية - وأيضا الناقلة من الصلاة عبادة وكل عبادة

(١) أنظر حاشية العطار على جمع الجوامع ج ١ ص ٣٢ المطبعة التجارية .

(٢) أنظر حاشية العطار على جمع الجوامع ج ١ ص ٣٢ المطبعة التجارية .

تفتقر الى نية فالنافلة تفتقر الى نية وهكذا . فالقاعدة مشتملة على تلك الأحكام بالقوة القريبة من الفعل وتعرفها منها بابرازها من القوة الى الفعل ويقال لذلك الابراز تفریع .

والمراد بجزئياتها : - أي جزئيات موضوعها فان موضوعها أمر كلي يندمج فيه جميع جزئياته^(١) .

ب - تعريف الفقه

الفقه في اللغة : - مطلق الفهم سواء أكان فهما للأشياء - الواضحة أم فهما للأشياء الدقيقة . وعلى هذا المعنى يصح أن يقال فقهاء أن السماء فوقنا كما يقال فقهاء النحو فان كلا منهما يصح أن يطلق عليه لفظ الفقه لحصول الفهم .

وقال أبو إسحاق المروزي ان الفقه معناه فهم الأشياء الدقيقة فقط فلا يقال فقهاء أن السماء فوقنا . وهو عجوج بما قاله أئمة اللغة : - من ان الفقه هو الفهم^(٢) - فإنه مطلق يتناول فهم الأشياء الواضحة كما يتناول فهم الأشياء الدقيقة « وبقوله تعالى في شأن الكفار » فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا^(٣) » وأيضا بقوله تعالى على لسان قوم شعيب « ما نفقه كثيرا مما تقول^(٤) » فإنه يستفاد من الآية الأولى أن فهمهم أي حديث ولو كان واضحا يسمى فقها ، ودلالة الآية الثانية واضحة لأن أكثر ما يقوله شعيب عليه السلام كان واضحا .

وقال الإمام الرازي ان الفقه هو فهم غرض المتكلم من كلامه سواء أكان

(١) أنظر حاشية العطار على جمع الجوامع ج ١ ص ٣٢ المطبعة التجارية .

(٢) أنظر القاموس المحيط ج ٤ ص ٢٩١ ط - الثانية وفيه أن الفقه بالكسر العلم بالشيء والفهم له وقال في المصباح ج ٢ ص ٥٩ الطبعة الثالثة الفقه فهم الشيء وأنظر أساس البلاغة للزغشري ج ٢ ص ٢١٠ - طبعة دار الكتب المصرية سنة ١٣٤١ هـ - ١٩٢٣ م .

(٣) سورة النساء الآية رقم ٧٨ .

(٤) سورة هود الآية رقم ٩١ .

الغرض واضحاً أم خفياً . وقوله هذا يجعل الفقه قاصراً على فهم غرض المتكلم من كلامه فلا يسمى فهم ما ليس بغرض كفهم لغة الطير مثلاً فقها . وهو مردود بقوله تعالى « وان من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم »^(١) ، فإن ذلك يدل دلالة واضحة على تسمية ما ليس غرضاً لتكلم فقها .

ومما ذكرنا يعلم أن الفقه قد اختلف في معناه ، لغة على أقوال ثلاثة :

أولاً : - مطلق الفهم - سواء أكان فيها شيء واضح أم شيء خفي . وسواء أكان الغرض لتكلم أم لغيره وهذا المعنى هو الراجح .

ثانياً : - فهم الشيء الدقيق وهو أعم من أن يكون غرضاً لتكلم أو لغيره . وهو قول أبي إسحاق المروزي .

ثالثاً : - فهم غرض المتكلم من كلامه سواء أكان الغرض واضحاً أم غير واضح . وهو قول الإمام الرازي قال في الإيهاج وقولنا غرض المتكلم من كلامه إشارة إلى أنه زائد على مجرد دلالة اللفظ الوضعية فإنه يشترك في معرفتها الفقيه وغيره . فمن عرف الوضع وبهذا الاعتبار يسلب عن اقتصر على ذلك من الظاهرية اسم الفقيه^(٢) .

والنسبة بين المعنى الأول وكل من المعنيين الآخرين العموم والخصوص المطلق .

فاللغة الأولى ينفرد عن المعنى الثاني في فهم الأشياء الواضحة كقولنا فقهاء أن السماء فوقنا . وينفرد عن المعنى الثالث في فهم ما ليس غرضاً للمتكلم كفهم لغة الطير مثلاً .

(١) سورة الاسراء الآية رقم ٤٤ .

(٢) أنظر الإيهاج في شرح المنهاج ج ١ ص ١٥ ، ص ١٦ مطبعة الترفيق الأدبية .

والنسبة بين المعنيين الثاني والثالث العموم والخصوص الوجهي فانها يجتمعان في فهم غرض المتكلم إذا كان دقيقا . وينفرد الثاني عن الثالث في فهم ما ليس غرضا للمتكلم كفهم لغة الطير . والثالث ينفرد عن الثاني في فهم الأشياء الواضحة .

وأما الفقه في الاصطلاح : - فقد عرفه الأصوليون بعد تعريفات :

فقال الأمدي الفقه مخصص بالعلم الحاصل بجملته من الأحكام الشرعية الفرعية بالنظر والاستدلال^(١) .

وقال الغزالي : - في المستصفى « الفقه عبارة عن العلم بالأحكام الشرعية الثابتة لأفعال المكلفين خاصة حتى لا يطلق بحكم اسم الفقيه على متكلم وفلسفي ونحوي ومحدث ومفسر بل يختص بالعلماء بالأحكام الشرعية الثابتة للأفعال الإنسانية كالوجوب والحظر والاباحة والندب والكراهة وكون العقد صحيحا وفاسدا وباطلا وكون العبد قضاء أو أداء وأمثاله^(٢) » .

وقال ابن الحاجب : الفقه العلم بالأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية بالاستدلال^(٣) .

وقال صاحب التحرير : الفقه التصديق لأعمال المكلفين التي لا تقصد لاعتقاد بالأحكام الشرعية القطعية مع ملكة الاستنباط^(٤) .

وقال الإمام صدر الشريعة: الفقه عبارة عن الأحكام القطعية مع ملكة الاستنباط^(٥) .

(١) أنظر الأحكام في أصول الأحكام لسيف الدين الأمدي ج ١ ص ٥ مطبعة صبيح .
(٢) أنظر المستصفى لحجة الاسلام الغزالي - ج ١ ص ٤ ، ص ٥ ط . مؤسسة الحلبي . طبعة جديدة بالأوفست .

(٣) أنظر مختصر المنتهى لابن الحاجب ج ١ ص ٢٥ مكتبة الكليات الأزهرية .

(٤) أنظر تيسير التحرير ج ١ ص ١٠ ، ص ١١ ط مصطفى الباوي الحلبي سنة ١٣٥٠ هـ .

(٥) أنظر فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت ج ١ ص ٣ ط مؤسسة الحلبي .

وقيل : الفقه معرفة النفس ما لها وما عليها عملا .

وقيل : إعتقاد الأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية .

وقيل : الفقه جملة من العلوم يعلم باضطرار أنها من الدين^(١) .

وأحسن ما قيل في تعريف الفقه : هو تعريف البيضاوي . حيث قال :
« الفقه العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسب من أدلتها التفصيلية » لسلامته من
الاعتراضات الواردة عليه^(٢) .

جد تعريف الاضافة

الاضافة في اللغة الضم والامالة ومطلق الإسناد .

قال في المصباح : « إضافة الى الشيء إضافة ضمه اليه وأماله ، والاضافة
في اصطلاح النحلة من هذا لأن الأول يضم الى الثاني ليكتسب منه التعريف أو
التخصيص^(٣) .

وقال في القاموس : - « وضاف مال كتصنيف وضيف وأضيفته أملته^(٤) »

وقال في شرح التصريح على التوضيح الاضافة لغة : مطلق الاسناد .

قال امرؤ القيس

فلما دخلناه أضفنا ظهورنا الى كل حارى جديد مشطب

(١) أنظر ارشاد الفحول للشوكاني ص ٣ ط . الأولى حيث اختار تعريف ابن الحاجب أن حمل العلم فيه على ما يشمل الظن .

(٢) أنظر الايهاج للسبكي ج ١ ص ١٥ مطبعة التوفيق الأدبية ، وشرح البلخي والاسنوي على المنهاج ج ١ ص ١٩ مطبعة صبيح وأولاده ، وأصول الفقه لمحمد أبو النور زهير ج ١ ص ٧ وشرح تعريف الفقه ص ١٨ من نفس هذا الجزء مطبعة دار التأليف .

(٣) أنظر المصباح المنير ج ٢ ص ٧ ط . الثالثة .

(٤) أنظر القاموس المحيط للفيروزآبادي ج ٣ ص ١٧١ ط الثانية .

يريد : لما دخلنا هذا البيت أسندنا ظهورنا الى كل رجل منسوب إلى الحيرة
مخطط فيه طرائق^(١) .

وأما تعريف الاضافة في إصطلاح النحاة فهي نسبة تقييدية بين اسمين
توجب لثانيهما الجر^(٢) أو أنها اسناد اسم الى غيره على تنزيل الثاني من الأول منزلة
تنوينه أو ما يقوم مقام تنوينه^(٣) والمراد بها هنا اختصاص المضاف بالمضاف إليه
باعتبار مفهوم المضاف إليه . فقواعد الفقه تختص بالفقه باعتبار أن فروعه مبنية
على تلك القواعد :

فإن قواعد الفقه نصوص موجزة تتضمن أحكاماً تشريعية عامة في الحوادث
التي تدخل تحت موضوعها وتتجدد بتجدد الزمن فتشمل ما كان وما سيكون من
وقائع وحوادث فميزتها إيجاز الصياغة مع عموم المعنى والاستيعاب للفروع
الجزئية .

وأحكامها أغلبية غير مطردة وذلك لأنها كمنهج قياس فلو تخلف عنها بعض
الجزئيات فإن ذلك لا يقدر في عمومها .

وقد أشار إلى هذا الشاطبي في الموافقات حيث قال : « لما كان قصد
الشارع ضبط الخلق الى القواعد العامة ، وكانت العوائد قد جرت بها سنة الله
أكثرية لا عامة وكانت الشريعة موضوعة على مقتضى ذلك الوضع كان من الأمر
الملتفت اليه إجراء القواعد على العموم العادي لا على العموم الكلي التام الذي لا
يتخلف عنه جزئي ما . أما كون الشريعة على ذلك علامة البلوغ وهو مظنة لوجود
العقل الذي هو مناط التكليف لأن العقل يكون عنده في الغالب لا على العموم إذ لا

(١) أنظر شرح التصريح على التوضيح للشيخ خالد الأزهرى جـ ٢ ص ٢٣ - ط . عيسى البابي الحلبي .

(٢) أنظر جمع الموامع شرح جمع الجوامع للسيوطي جـ ٢ ص ٤٦ دار المعارف للطباعة والنشر - بيروت .

(٣) أنظر شرح التصريح على التوضيح للشيخ خالد الأزهرى جـ ٢ ص ٢٣ ، ص ٢٤ ط . عيسى البابي
الحلبي .

يطرد ولا ينعكس كلياً على التام ، لوجود من يتم عقله قبل البلوغ ، ومن ينقص وإن كان بالغاً إلا أن الغالب الاقتران ، وكذلك ناطق الشارع الفطر والقصر بالسفر لعله المشقة وإن كانت المشقة قد توجد بدونها وقد تفقد معها ، ومع ذلك فلم يعتبر الشارع تلك النواذر بل أجرى القاعدة مجراها . ومثله حد الغنى بالنصاب وتوجيه الأحكام بالبينات وأعمال أخبار الأحاد والقياسات الظنية إلى غير ذلك من الأمور التي قد تتخلف مقتضياتها في نفس الأمر ، ولكنه قليل بالنسبة إلى عدم التخلف فاعتبرت هذه القواعد كلية علانية لا حقيقية (١) .

نشأة قواعد الفقه :

القواعد الفقهية لم يتم وضعها جملة واحدة في زمن معين على يد فقهاء معينين بل تكونت مفاهيمها ومعالمها وصياغتها بالتدرج في عصور الفقه المختلفة على يد كبار الفقهاء من أرباب المذاهب وطريق الوصول إلى استخراج هذه القواعد هي الاجتهاد والاستنباط من دلائل النصوص الشرعية العامة ومبادئ أصول الفقه وعلل الأحكام .

ولذلك نرى بعض الفقهاء قلل من هذه القواعد وبعضهم أكثر منها . وذلك لأن العلم يرجع جميع المسائل الفقهية إلى هذه القواعد مبناه الاجتهاد وتطبيق ما يكون الحال فيه ذلك فإنه يختلف باختلاف أهل النظر من الفقهاء في هذه المسائل .

فبعض الشافعية كالقاضي حسين رد جميع مذهب الشافعي إلى أربع قواعد فقط وقد زاد بعض الفقهاء من الشافعية قاعدة خامسة وتلك القواعد هي :

(١) أنظر المواقف للشاطبي ج ٣ ص ١٦٩ ، ص ١٧٠ مطبعة صبح .

١ - اليقين لا يزال بالشك .

(٢) المشقة تجلب التيسير .

(٣) الضرر يزال .

(٤) العادة محكمة .

٥ - الأمور بمقاصدها ، وهي القاعدة التي زادها بعض فقهاء الشافعية^(١) - وقد نظمها بعضهم فقال :

خمس محررة قواعد مذهب للشافعي بها تكون خيرا
ضرر يزال وعادة قد حكمت وكذا المشقة تجلب التيسيرا
والشك لا ترفع به متيقنا والنية اخلص أن أردت أجورا^(٢)

بل نرى العز بن عبد السلام . يرد جميع القواعد وفروعها الى جلب المصالح
ودره المفاسد ، بل أرجع الكل الى اعتبار المصالح . لأن دره المفاسد من قبيل اعتبار
المصالح .

ونرى بعض فقهاء الحنابلة وهو ابن رجب الحنبلي أكثر من هذه القواعد حتى
انه يكاد يكون جاعلا لكل فرع قاعدة . ومن مطالع كتابه^(٣) يرى ذلك واضحا .

وهذا بدوره يدل دلالة صريحة على أن أحكام التشريع الاسلامي فيما يختلف
باختلاف الأزمان والبقاع والبيئات والعادات قواعد كلية مرنة صالحة لكل عصر
ولكل بيئة وقد اجتمع لنا من هذا التشريع وما استنبطه الفقهاء المجتهدون من
دلالاته وفحواه ومن روحه ومعناه ثروة فقهية عظيمة قل أن تكون لتشريع آخر فما

(١) الأشباه والنظائر للسيوطي ص ٨ ط عيسى البابي الحلبي .

(٢) شرح القواعد الخمس تأليف عبد الله بن علي سويد ان الشافعي مخطوط بمكتبة الأزهر .

(٣) القواعد لابن رجب - الطبعة الأولى .

استخرجه الذين هيا الله لهم وسائل النظر من القواعد الفقهية والأصولية ما يعد مفخرة للعقل المسلم المستنير فهذه القواعد تعتبر علة للمفتين وعملة للدارسين والمدرسين وعونا على تفهم الأحكام الجزئية والربط بينها .

ولا يعرف لكل قاعدة واضح أو صانع معين من العلماء تنسب إليه الا ما كان من هذه القواعد نص حديث كقاعدة « الضرر يزال » التي دل عليها قوله صلى الله عليه وسلم « لا ضرر ولا ضرار » . أو ما كان منها أثرا عن بعض الأئمة وكبار أتباعهم كقاعدة الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد . فان الأصل في ذلك إجماع الصحابة رضى الله عنهم نقله ابن الصباغ وأن أبا بكر حكم في مسائل خالفه عمر فيها ولم ينقض حكمه . وحكم عمر في المشاركة بعدم المشاركة ثم بالمشاركة وقال ذلك على ما قضينا وهذا على ما قضينا .

وعلمته في ذلك : - أنه ليس الاجتهاد الثاني بأقوى من الأول فانه لو قيل بنقض الاجتهاد الثاني للأول لأدى ذلك إلى أنه لا يستقر حكم وفي ذلك مشقة شديدة فانه اذا نقض هذا الحكم نقض ذلك النقض وهلم جرا^(١) وأغلب هذه القواعد قد استقرت على ما هي عليه وأخذت صياغتها الأخيرة عن طريق تداولها بين العلماء وتحريرها على أيدي كبار الفقهاء في مجالات التحليل والاستدلال . والطبقات الأولى من فقهاء الحنفية أقدم المذاهب الأربعة وأسبقها الى صياغة تلك المبداىء الفقهية في صوغ الأحكام . وعنهم نقل رجال المذاهب الأخرى فلهم فضل السبق في هذا الميدان .

أ - وأقدم من يروى عنه بعض القواعد . في مذهب الامام أبي حنيفة رضى الله عنه كما ذكره ابن نجيم^(٢) في أشباهه وكذا السيوطي^(٣) في أشباهه أيضا هو الامام

(١) الأشباه والنظائر للسيوطي ص ١١٣ طبع مصطفى البابي الحلبي .

(٢) الأشباه والنظائر لابن نجيم الحنفي ص ١٥ ، ص ١٦ مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع .

(٣) الأشباه والنظائر للسيوطي الشافعي ص ٨ طبع مصطفى البابي الحلبي .

محمد بن محمد بن سفيان أبو طاهر الدباس امام أهل الرأي بالعراق . فقد جمع أهم ما في مذهب الامام أبي حنيفة رضى الله عنه في سبع عشرة قاعدة فساقر اليه القاضي أبو سعيد الهروي . وكان أبو طاهر ضريرا وكان يكرر كل ليلة تلك القواعد بمسجده بعد أن يخرج الناس منه فالتف الهروي بحصير وخرج الناس . وأغلق أبو طاهر المسجد وسرد من تلك القواعد سبعا . فحصلت للهروي سبعة فاحس به أبو طاهر فضربه وأخرجه من المسجد ثم لم يكررها فيه بعد ذلك ثم تتابع الفقهاء في اعطاء هذا القن صبعة خاصة فتناولوا في هذا الميدان ، وما سمعه الهروي من أبي طاهر القواعد الخمس .

ب- ومن كتب في قواعد الفقه من الحنفية أيضا الكرخي . وهو عبيد الله بن الحسن بن دلال بن ولهم المكنى بأبي الحسن الكرخي . المولود سنة ستين ومائتين والمتوفى سنة أربعين وثلاثمائة فقد كتب رسالة خاصة في القواعد . وهي أقدم مجموعة جاءت في شكل رسالة ذكر فيها الأصول التي عليها مدار كتب أصحاب أبي حنيفة وقد عني بها الامام نجم الدين أبو حفص عمر بن أحمد النسفي المتوفى سنة سبع وثلاثين وخمسمائة هجرية . فذكر أمثلتها ونظائرها . توضيحاً لما حوته من الأصول والقواعد والظاهر أن الكرخي أخذ قواعد الدباس وأضاف إليها فجاءت مجموعة في سبع وثلاثين قاعدة^(١) .

ج - ومن كتب فيها من فقهاء الحنفية كذلك الامام أبو زيد عبد الله بن عمر بن عيسى القاضي وكنيته أبو زيد الدبوسي نسبة الى دبوسية وهي قرية بين بخاري وسمرقند . وقد توفي في مدينة بخاري سنة ثلاثين وأربعمائة عن ثلاث وستين سنة .

ومن مؤلفاته كتاب وضعه في إختلاف الفقهاء وسماه تأسيس النظر واقامه

(١) الفتح المبين في طبقات الأصوليين للمراغي ج ١ ص ١٨٦ .

على ثمانية أقسام شملت الخلاف بين أبي حنيفة وبين أصحابه مجتمعين ومفترفين وبين الامام مالك وبينهم جميعا . وبينهم وبين الامام الشافعي . وألحق بالأنقسام الثمانية قسما ذكر فيه أصولا اشتملت على مسائل خلافية متفرقة . والدبوسي في وضعه لكتابه هذا قد راعى رد الفروع الى الأصول ولم يلتزم السير حسب نظام الفقه بل فروعه قد تكون من أبواب متعددة . فان فروع كل قاعدة لم يلتزم فيها بابا معينا من أبواب الفقه .

وهذه طريقة تدل على سعة الاطلاع . وعمق المعرفة حتى يلحق أي فرع كان من أي باب كان تحت القاعدة كما أن الدبوسي لا يعنى بتحرير مسائل الأصول أو القاعدة الفقهية من ناحية الاحتجاج لها وتأييد المعنى الذي قامت عليه بل يكفي غالبا بذكر المسألة والقاعدة خالية من ذلك وكأنه يراها من المسلمات د - ونهج هذا المنهج من الخفية في الكتابة في القواعد الفقهية ابن نجيم زين الدين بن إبراهيم بن محمد بن بكر الشهير بابن نجيم وهو اسم أحد أجداده .

ولد بالقاهرة سنة ست وعشرين وتسعمائة هجرية وتوفي سنة سبعين وتسعمائة هجرية صبيحة يوم الأربعاء من شهر رجب . فله في القواعد كتاب الاشباه والنظائر وهو كتاب قيم عظيم النفع ومنهجه فيه أنه لم يلتزم السير وراء أبواب الفقه ولكنه يلحق بالقاعدة فروعاً وان كانت من أبواب متفرقة فيلحق أي فرع كان من أي باب كان تحت القاعدة وعمرها لها ومستدلاً للقاعدة بالأثار والشواهد من السنة وأقوال الفقهاء الكبار من الصحابة وأتباعهم وقد أطلق على كتابه اسم «الاشباه والنظائر» وهو كما ذكر تسمية له باسم بعض فنونه^(١) .

وذلك لأنه يشتمل على سبعة فنون :

الأول : - في معرفة القواعد التي ترد اليها وفرعوا الأحكام عليها وهي

(١) الاشباه والنظائر لابن نجيم ص ١٧ .

أصول الفقه في الحقيقة .

الثاني : - الضوابط وما دخل فيها وما خرج عنها وهو أنفع الأقسام للمدرس والمفتي والقاضي .

الثالث : - معرفة الجمع والفرق من الأشباه والنظائر .

الرابع : معرفة الألغاز من أبواب الفقه على سبيل المثال : - كما إذا قيل لك ما أفضل المياه فقل ما نبع من بين أصابعه « صلى الله عليه وسلم » وهكذا في أبواب كثيرة من الفقه أورد أَلغازا وأجاب عنها وهي تدل على عمق ملكته الفقهية .

الخامس : - في الحيل - جمع حيلة وهي الخدق وجودة النظر . والمراد بها هنا : ما يكون مخلصا شرعيا لمن ابتلى بحادثة دينية^(١) .

السادس : - الأشباه والنظائر .

السابع : - ما حكى عن الامام الأعظم وضاحيه والمشايع المتعلمين والمتأخرين من المكاتبات والمطارحات والمراسلات والغريبات^(٢) .

وهكذا جمع كتاب ابن نجيم في القواعد فتونا يحسن بالفقيه الاطلاع عليها فجزى الله تعالى الفقهاء عن شريعته خير الجزاء .

هـ - ومن كتب في هذا الفن من فقهاء الشافعية : الفقيه الشافعي عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام المولود سنة سبع أوثمان وسبعين وخمسمائة هجرية . والمتوفى سنة ستين وستمائة هجرية فقد صنف في قواعد الفقه كتابين :

(١) أنظر الاشباه والنظائر لابن نجيم ص ١٠٥ .

(٢) أنظر الاشباه والنظائر لابن نجيم ص ١٥ ، ١٦ .

أحدهما : - القواعد الكبرى قال عنه صاحب كشف الظنون ليس لأحد مثله وكثير منه مأخوذ من شعب الايمان للحليمي^(١) .

ثانيهما : - القواعد الصغرى وقد بدأها بقوله : « الحمد لله الذي خلق الانسان والجنان ليكلفهم .. الخ هذا وقد كتب القاضي عز الدين محمد بن أحمد بن جماعة الكنتاني المتوفى سنة تسع عشرة وثمانمائة ثلاث شروح وثلاث نكت على الكبرى وثلاث شروح ونكت على الصغرى^(٢) .

وكتاب العز بن عبد السلام المسمى بالقواعد الصغرى هو الكتاب المعروف باسم قواعد الأحكام في مصالح الأنام فإنه أرجع في هذا الكتاب قواعد الفقه وفروعها الى جلب المصالح ودرء المفاسد بل أرجع الكل الى اعتبار المصالح لأن دراء المفاسد من جملتها . فقال موضحاً ذلك في قواعده : « الاعتماد في جلب معظم مصالح الدارين ودرء مفاسدهما على ما يظهر في الظنون . وللدارين مصالح اذا فانت فسد أمرهما ومفاسد اذا تحققت هلك أهلها ، وتحصيل معظم هذه المصالح بتعاطي أسبابها مظنون غير مقطوع به . فان عمال الآخرة لا يقطعون بحسن الخاتمة وانما يعملون بناء على حسن الظنون . وهم مع ذلك يخافون ألا يقبل منهم ما يعملون وقد جاء التنزيل بذلك في قوله تعالى : « والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون^(٣) » . فكذلك أهل الدنيا إنما يتصرفون بناء على حسن الظنون وانما اعتمد عليها لأن الغالب صدقها عند قيام أسبابها ، فان التجار يسافرون على ظن انهم يستعملون بما به يرتفقون ، والأكارون يحرقون ويزرعون بناء على أنهم مستغلون ، والجمالون والبغالون يتصدرون للكراء لعلمهم يستأجرون ، والملوك يجندون الأجناد ويحصنون البلاد بناء على أنهم بذلك .

(١) أنظر كشف الظنون ج ٢ ص ١٣٥٩ ، ص ١٣٦٠ .

(٢) أنظر كشف الظنون ج ٢ ص ١٣٥٩ ، ص ١٣٦٠ .

(٣) سورة المؤمنون الآية رقم (٦٠) .

ينتصرون ، وكذلك يأخذ الأجناد والأسلحة على ظن أنهم يغلبون ويسلمون ،
والشفعاء على ظن أنهم يشفعون ، والعلماء يستغلون بالعلوم على ظن أنهم
ينجحون ويتميزون ، وكذلك الناظرون في الأدلة والمجتهدون في تعرف الأحكام
يعتمدون في الأكثر على ظن أنهم يظفرون بما يطلبون ، والمرضى يتداوون لعلمهم
يشفون ويبرؤون . ومعظم هذه الظنون صادق موافق غير مخالف ولا كاذب ، فلا
يجوز تعطيل هذه المصالح الغالبة الوقوع خوفا من ندور وكذب الظنون ولا يفعل
ذلك الا الجاهلون^(١) .

وبالتأمل فيما ذكره ابن عبد السلام نراه قد جعل مصالح الدارين مبنية على
الظن أساسا للسير في هذه الحياة دنیا وديننا فالأحكام الشرعية كلها ترجع عنده الى
قاعدة واحدة وهي تحصيل مصالح الدين والدنيا على ظن ان ما يقوم به المكلف
يحقق له ذلك .

ونحن نوافقه فيما رآه من جعله الظن أساسا للسير في تحصيل المصالح ودرء
المفاسد والظن كاف في ذلك بداهة إذ لا طريق للجزم والاقدام على فعل ما يظن
المكلف فيه الخير له هو طريق العاقل . والإعراض عنه خوفا من تخلف ما ظنه هو
النادر طريق الأحمق . والله يهدينا الى سواء السبيل .

ولكن هذا المنهج الذي سلكه من إرجاعه قواعد الفقه الى قاعدة واحدة وبناء
فروع الفقه كلها عليها لا يوضح رجوع كل فرع فقهي الى قاعدته أو الى ضابط
يسهل على الناظر فهمه ويكون دعامة فقهية يستفيد منها المقلد والمجتهد بخلاف
مسلك غيره من الفقهاء . حيث أرجعوا الفروع المتشابهة الى قواعدها . فكان
بذلك مسلكهم أظهر وأوضح لتيسر فهمه على الناظر فيسهل الوقوف على الأشباه

(١) أنظر قواعد الأحكام في مصالح الأنام لعز الدين بن عبد السلام ج ١ ص ٤ مكتبة الكليات الأزهرية
دار الشرق للطباعة .

والنظائر . فيمكنه بذلك الالحاق والتخريج بسهولة ويسر .

فابن عبد السلام يتكلم في نتائج اعمال الدين والدنيا وهي مقصد كل عامل .

وأما غيره من الفقهاء فقد نهج طريق الوصول الى غاية هي الوقوف على القواعد المفصلة التي توصل الى ما يطلبه هو .

فالمفصلون يبحثون عن الأسس التي توصل الى المطلوب، فهو يتكلم في القمة والغاية، والفقهاء يبحثون عن أسسها فمسلك غيره أوضح وأوفق علما لما ينتج عنه من الوقوف على الأشباه والتوصل الى النظائر ثم بعد ذلك تعرف المصلحة فتكتسب والمفسدة فتدرا لكل وجهة هو موليها . وجزاهم الله جميعا عن هذه الشريعة السمحة خير الجزاء .

و- ومن له باع في القواعد وارجاع فروع الفقه اليها من فقهاء الشافعية ، القاضي حسين أبو علي الحسين بن محمد بن أحمد المروزي المتوفي سنة اثنتين وستين وأربعمائة في شهر الله المحرم . فانه رد فقه الشافعية إلى أربع قواعد وهي :

١ - اليقين لا يزال بالشك .

٢ - المشقة تجلب التيسير .

٣ - الضرر يزال .

٤ - العادة محكمة .

ز- ومن نعتبر أنه قد كتب في القواعد الفقهية من الشافعية أبو البقاء أو أبو المنائب محمود بن أحمد بن محمود الزنجاني الشافعي . فان له في القواعد كتابا سماه تخريج الفروع على الأصول وليس كله قواعد فقهية بل ذكر فيه قواعد أصولية وهو

محاولة منهجية ناجحة ونموذج لمخطط يرسم علاقة الفروع والجزئيات من مسائل
الفقه بأصولها وضوابطها من القواعد ضمن إطار لتقييد الاختلاف بين المذهبين
الشافعي والحنفي وبيان الأصل الذي ترد إليه كل مسألة خلافية فيهما وفي رد
الجزئيات إلى الكليات وبيان الأصول التي ينتمي إليها الاختلاف ، فإنه بيان
وتعريف بأن الاختلاف في جملته لم يكن من الاختلاف فيه وهو ما تتردد الأنظار في
دليله لا ما ثبت بدليل نص أو إجماع وقد أخرج كتاب الزنجاني الدكتور محمد أديب
صالح . والزنجاني في كتابه يعني بتحرير المسألة أو القاعدة الفقهية من ناحية
الاحتجاج وتأييد المعنى الذي قامت عليه .

كما أنه التزم السير وراء أبواب الفقه ملتزماً بتخريج كل فرع من كل باب
بقاعدته ولعله قد أراد بذلك التمييز بين القواعد من حيث ما يندرج تحتها من
فروع في كل باب من أبواب الفقه حتى يعطى الناظر صورة فقهية خاصة بباب
معين وهذه طريقته .

أما غيره من الفقهاء فلم يلتزموا بالسير وراء أبواب الفقه وهذا أدق مسلكاً
وأعمق علماً ومعرفة فيلحق أي فرع من أي باب كان تحت القاعدة .

ح - ومن له باع في هذا الفن أعني القواعد من أعلام الشافعية : تاج الدين عبد
الوهاب بن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي أبو نصر المولود سنة سبع
وعشرين وسبعمائة والمتوفى في سابع ذي الحجة سنة إحدى وسبعين وسبعمائة
هجريه^(١) .

فقد كتب مؤلفاً في القواعد وقد أطلق عليه اسم « الاشباه والنظائر^(٢) » وهو

(١) الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر العسقلاني ج ٣ ص ٣٩ وما بعدها .

(٢) وهو مخطوط بمكتبة الأزهر أطلقت عليه وقد غاب من أوله ورقات وقد ضم مع مخطوط آخر .

يدل على سعة علمه وتمكنه واستيعابه لفروع الفقه . ولم يلتزم السير وراء أبواب الفقه ولكنه يلحق بالقاعدة فروعها وإن كانت من أبواب متفرقة وهو ثروة فقهية عظيمة حرر فيه المسائل . وضم إليه كثيرا من النكت والفوائد التي لها وزنها وعمقها علاوة على الفروع التي تكاد تكون على وجه الحصر فهو استيعاب لمعظم مسائل الفقه وفروعه وكل ذلك بعبارات سهلة بليغة بعيدة عن التعقيد أو الأطناب الممل أو الاختصار المخل بل في إيجاز موف بالغرض من بيان المسائل وتهذيب القواعد وقد قال ابن نجيم الحنفي : - إن المشايخ الكرام قد ألفوا لنا ما بين مختصر ومطول من متون وشروح وفتاوى واجتهدوا في المذهب والفتوى وحرروا ونقحوا - شكر الله سعيهم - إلا أنني لم أر لهم كتابا يحكى كتاب الشيخ تاج الدين السبكي الشافعي مشتملا على فنون في الفقه^(١) .

ط - ومن كتب في قواعد الفقه من فقهاء الشافعية ومنهجهم ابن السبكي في كتابه الأشباه والنظائر جلال الدين عبيد الرحمن السيوطي المولود سنة تسع وأربعين وثمانمائة والمتوفى سنة إحدى عشرة وتسعمائة . وكتاب في القواعد يعرف بكتاب الأشباه والنظائر . ومنهجهم فيه كما ذكر هو في تقديمه له حيث قال : هذا وطالما جمعت من هذا النوع جموعا وتبعت نظائر المسائل أصولا وفروعا حتى أوعيت من ذلك مجموعا جموعا وأبدت فيه تأليفا لطيفا لا مقطوعا فضلا ولا ممنوعا ورتبته على كتب سبعة :

الكتاب الأول : في شرح القواعد الخمس التي ذكر الأصحاب أن جميع مسائل الفقه ترجع إليها .
الكتاب الثاني : - في قواعد كلية يتخرج عليها ما لا ينحصر من الصور الجزئية وهي أربعون قاعدة .

الكتاب الثالث : - في القواعد المختلف فيها ولا يطلق الترجيح لظهور دليل

(١) أنظر الأشباه والنظائر لابن نجيم ص ١٥ مؤسسة الحلبي سنة ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٨ م .

أحد القولين في بعضها ومقابله في بعض وهي عشرون قاعدة .
الكتاب الرابع : - في أحكام يكثّر دورها ويقبّح بالفقيه جهلها كأحكام
المفلس والجاهل والمكره والمجنون الى غير ذلك .
الكتاب الخامس : - في نظائر الأبواب أعني التي هي من باب واحد مرتبة
على أبواب الفقه والمخاطب بهذا الباب والذي يليه هم المبتدئون .
الكتاب السادس : - فيما افرقت فيه الأبواب المتشابهة .
الكتاب السابع : - في نظائر شتى :

هذا مسلكه في كتابه الجليل الكثير الفائدة وهو حصيلة وافية وذخيرة واعية
فيحق له أن يقول : - وأنت اذا تأملت كتابي هذا علمت أنه نخبة عمر وزبلة دهر
حوى من المباحث المهمات وأعان على نزول الملهمات ، وأثار مشكلات المسائل
المدلهيات^(١) .

والسيوطي قد صور كل قاعدة بأصلها من الحديث والأثر مخرجا له واذا كان
في اسناد الحديث ضعف أعمل جهده في تتبع الطرق والشواهد لتقويته على وجه
مختصر . وهذا يدل على سعة علمه وقوة صبره في البحث والتثبت وهذا أمر ليس
بالهين . ويقول السيوطي في ذلك : وهذا أمر لا ترى عينك الآن فقيها يقدر
عليه . ولا يلتفت بوجهه اليه^(٢) .

وله أيضا كتاب في القواعد سماه شوارد الفوائد في الضوابط والقواعد وهو
محاولة منهجية عظيمة انتفع بها طلبة العلم ورواده ، وهذا الكتاب يعتبر النواة
لكتابه الاشباه والنظائر وقد ذكر هو بنفسه ذلك فقال : - « وهذا الكتاب - أي
كتاب « شوارد الفوائد » - هو بالنسبة الى هذا - أي كتاب الاشباه والنظائر كقطرة

(١) أنظر الاشباه والنظائر للسيوطي ص ٤ ، ٥ ط . عيسى البابي الحلبي .

(٢) أنظر الاشباه والنظائر للسيوطي ص ٥ ط . عيسى البابي الحلبي .

من قطرات بحر وشذرة من شذرات نحر . وبهذا نرى السيوطي قد أدلى بدوله في هذا الفن - كما هو حاله في جميع فنون الشريعة - رحمه الله - .

ي - وعن كتب في قواعد الفقه من الشافعية أيضا الشيخ الامام بدر الدين الزركشي وكتابه فيها له مكانته بين غيره من الكتب وسيأتي الكلام عنه ان شاء الله وعن كتب في القواعد من فقهاء المالكية :

ك - أبو العباس شهاب الدين أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن أبو العباس شهاب الدين الصنهاجي القرافي . المولود سنة ست وعشرين وستائة هجرية والمتوفي سنة أربع وثمانين وستائة وكتابه في القواعد . منهج مبتكر لم يسبقه أحد إليه . وقد اشتهر باسم الفروق فقد جمع القواعد الفقهية والفروق بين المتشابه أو المتقارب منها . وهو يفرع على كل قاعدة مسائل من الفقه وضم إليها كثيرا من النظائر وسماه أنواء البروق في أنوار الفروق . وعمله هذا لم يسبق بمثله فهو نسيج وحده وما كان قبله في الفروق كان بين مسائل جزئية تشابهت صورها واختلفت في أحكامها وليست فروقا بين القواعد التي هي طريقة القرافي وهي تنمي ملكة الفقه . وتغرن على الاجتهاد وطريقة الاستنباط غير أنه لم يتناول في كتابه أشباها ونظائر للالحاق والقياس وإنما يتناولها لبيان علة اختلاف الحكم فيها على التشابه الكامل بينها فعده من بين كتب القواعد من هذه الناحية فيه تسامح لأنه لبيان الفروق بين القواعد والمسائل ومن هذه القواعد ما لم يسلم له . فقد تعقبه فيه ابن الشاط^(١) . قاسم بن عبدالله الانصاري البستي المتوفي سنة ثلاث وثلاثين وسبعائة هجرية في حاشيته ادرار الشروق على أنوار البروق ، حتى قال أحمد بابا التنبكتي صاحب نيل الابهاج بتطريز الديباج . وهو ذيل على الديباج المذهب لابن فرحون : عليك بفروق القرافي ولا تقبل منها الا ما قبله ابن الشاط^(٢) كما ذكره الأمير في ضوء الشموع

(١) أنظر الذخيرة للقرافي ج ١ ص ١٥ ط . كلية الشريعة .

(٢) أنظر الذخيرة للقرافي ج ١ ص ٥ ط . كلية الشريعة .

ولكن ابن الشاط قد أسرف في القول على القرافي فالقرافي أمام مجتهد في المذهب أداه اجتهاده إلى القول ببعض الأحكام في بعض المسائل واندرج ذلك مع نظيره تحت قاعدة تشبهها فاعتبرت كذلك وما لم يصب فيه القرافي في نظر ابن الشاط إنما هو لاجتهاد القرافي في أحكام تلك المسائل التي لم يوافقه لاجتهاد ابن الشاط فيها ولأن منهج الشيخين يختلف في الاستنباط لاختلاف طريقة كل منهما في الفقه . فلماذا لا نقبل إلا ما قبله ابن الشاط من هذه القواعد ونرد ما رد منها ؟ وكيف نحكم طريقة ابن الشاط في طريقة القرافي في الاستنباط والاجتهاد ؟

فالقرافي إمام مجتهد في المذهب له رأيه واجتهاده ولكل فقيه مجتهد طريقته ومنهجه في فهم الأحكام فجزاهم الله عن شريعته خير الجزاء .

ل - ومن نعتبر أنه قد كتب في قواعد الفقه من المالكية أيضا :

محمد ابن أحمد بن عبد الله بن يحيى بن عبد الرحمن بن يوسف بن جزى ابن سعيد الكلبي أبو عبد الله من أهل غرناطة . المتوفى سنة ثمان وخمسين وسبعمائة^(١) وقيل سنة ست وخمسين وسبعمائة وكتابه في القواعد الفقهية سماه كتاب القوانين الفقهية في تلخيص مذهب المالكية والتنبيه على مذهب الشافعية والحنفية والحنابلة وهو تأليف جيد يذكر المسألة ثم يوضح آراء الفقهاء فيها ويعد كذلك من فقهاء الفقه المقارن ويدل نهجه في كتابه على سعة علمه وكثرة اطلاعه وتمكنه وهو في عرضه وجمعه لمذهب المالكية على طراز ما فعله ابن رجب الحنبلي في كتاب القواعد كما سنذكره بعد مع إيجاز المسألة ووضعها في عبارة سهلة ميسرة مع بيان أطراف الأقوال فيها منبها على قول كل مذهب من المذاهب الأربعة .

م - ومن كتب في قواعد الفقه من الحنابلة : ابن رجب الحنبلي وهو :

(١) الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر العسقلاني ج ٤ ص ٢٨٢ ط : صبيح .

عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن عبد الرحمن بن الحسين بن محمد بن أبي البركات مسعود زين الدين بن النقيب السلامي البغدادي ثم الدمشقي المتوفى سنة خمس وتسعين وسبعمائة هجرية فقد وضع كتابا في تقرير القواعد وتحرير المسائل والفوائد وهو الكتاب المشهور باسم القواعد في الفقه الاسلامي .

وهو ينم عن إطلاع واسع وعلم غزير وذهب مرتب منسق حتى استطاع أن يجمع بين المسائل الفقهية التي لمذهب في هذا الكتاب فلم يترك شاردة تمر دون أن يمسك بها أو واردة تفوته دون أن يضعها في مكانها كل ذلك في أسلوب رائق ولفظ شائق وهو تأليف جيد في الفقه الحنبلي ومنهجه فيه أنه يذكر القاعدة الفقهية الكلية ثم يفرع عليها مسائل متفرقة من أبواب مختلفة من سائر أبواب الفقه غير ملتزم بالسير وراء الفروع في باب معين من أبواب الفقه بل صنيعه في ذلك كصنيع ابن السبكي والسيوطي وابن نجيم وغيرهم ممن لا يلتزمون السير وراء أبواب الفقه فانه يلحق بقاعدته أي فرع من أي باب من أبواب الفقه .

غير أن منهج ابن رجب عجيب في كتابه هذا فانه يكد أن يكون قد وضع لكل فرع قاعدة فكتابه بذلك ليس كتاب قواعد بالمعنى المعروف ، ومنهجه هذا فأن المقصود من معنى القواعد وهو حصر الفروع المتشابهة واندراجها تحت قاعدة واحدة حتى لا تكون القواعد بهذه الكثرة التي يصعب جمعها وتصبح القاعدة في حكم الفرع من حيث تعداها وكثرتها .

وأیضا من ناحية الصياغة ليست موجزة كما عند غيره من الفقهاء .

ونستطيع أن نقول أن كتابه تظهر أهميته على وجه الخصوص من حيث إنه يحصر مذهب الحنابلة ويحيط به فمن درسه كان ملما بأمهات المسائل الفقهية في المذهب الحنبلي . وقد ذكر ذلك بنفسه حيث قال : « فهذه قواعد مهمة وفوائد جمة تضبط للفقيه أصول المذهب وتطلعه من مأخذ الفقه على ما كان عنه قد تغيب وتنظم

له منشور المسائل في سلك واحد وتقيد له الشوارد وتقرب عليه كل متباعد فليمعن الناظر فيه النظر^(١) .

وهكذا أراد الله سبحانه وتعالى أن تختلف المناهج والطرق في حفظ شريعته حتى يكون كل فقيه من ناحيته على ثغر من ثغور الشريعة يدافع عنها . ويدفع الدخيل عليها ويوضح أحكامها حتى صارت بخاصها وعامها قريبة من العقول والأفهام . بفضل هؤلاء الجهابذة الأفاضل والفقهاء الأعلام ، فجزاهم الله تعالى عن شريعته خير الجزاء .

بيان الشبه والفرق بين قواعد الفقه وأصول الفقه :

عما تقدم عرفنا أن القواعد الفقهية هي تلك المسائل الكلية التي يندرج تحتها مجموعة من الأحكام الشرعية المتشابهة تشابها يجعلها مندرجة تحت تلك القضايا الكلية . وذلك كقاعدة الضمان بالاتلاف والغرم بالغنم ، والقول بأن العبرة في العقود بالمقاصد والمعاني ، وقاعدة لا ضرر ولا ضرار وما إلى ذلك .

وهذه القواعد تشبه أصول الفقه من ناحية وتخالفه من ناحية أخرى .

أما جهة المشابهة فهي أن كلا منهما قواعد كلية تندرج تحتها قضايا جزئية .

وأما جهة الاختلاف فهي أن قواعد الأصول عبارة عن المسائل التي يندرج تحتها أنواع من الأدلة الاجمالية في الجملة يحكم عليها بأحكام تسمح باستنباط التشريع منها . مثل كون الأمر يفيد الوجوب والنهي يفيد التحريم وما أشبه ذلك .

(١) أنظر القواعد لابن رجب ص ٢ .

وأما قواعد الفقه فهي عبارة عن المسائل التي تندرج تحتها أحكام الفقه نفسها فتلك الأحكام تنبني أولا وبالذات ويصل المجتهد إليها بناء على تلك القضايا الميئة في أصول الفقه .

ثم ان الفقيه ان أوردها أحكاما جزئية فليست بقواعد وان ذكرها في صور قضايا كلية تندرج تحتها تلك الأحكام الجزئية فهي القواعد .

وانما يلجأ الفقيه إليها تيسيرا لمهمته في عرض الأحكام ولمهمة المستفيد في الوصول الى كثير مما يجهله من تلك الأحكام فهو إذا قال : « إن العبرة في العقود بالمعاني أغناه ذلك مثلا عن أن يقول أن البيع أو الاجارة أو الهبة تنعقد بلفظ كذا وإذا قال من أتلف شيئا فعليه ضمانه أغناه ذلك عن إيراد جزئيات كثيرة مما يتحقق فيه اسم الائتلاف والضمان فكل من القواعد الكلية والأحكام الجزئية داخل في مدلول الفقه على وجه الحقيقة وكل منهما متوقف عند المجتهد على دراسة الأصول التي يبينها عليه وبهذا يظهر الفرق واضحا بين أصول الفقه وقواعد الفقه^(١) فان أصول الفقه هو الأصل والمنبع وقواعد الفقه هي مركز تجمع الأحكام الجزئية المستنبطة من الأدلة الشرعية بواسطة أصول الفقه والجداول المتفرعة عن الأصول تلك المسائل الفقهية ومنها المتشابهة التي جمع الفقهاء النظائر منها وجعلوا لكل مجموعة متشابهة مقراها ومجمعا يتعرف بالنظر اليه في أحكام هذه المسائل والصور ويسمى هذا المقرر ومراكز التجميع بالقواعد الفقهية فعلم الأصول يبين المنهاج الذي يلتزمه الفقيه فهو القانون الذي يلتزمه ليعتصم به من الخطأ في الاستنباط . أما القواعد الفقهية فهي مجموعة الأحكام المتشابهة التي ترجع الى قياس واحد يجمعها أو الى ضابط فقهي يربطها فهي ثمرة الأحكام الفقهية الجزئية المتفرقة ، فيجتهد فقيه مستوجب للمسائل فيربط بين هذه الجزئيات المتفرقة برباط هو القاعدة التي

(١) انظر تخريج الفروع على الأصول للزنجاني ص ٣٤ .

تحكمها أو النظرية التي تجمعها .

وعلى ذلك تكون القواعد مبنية على الجمع بين المسائل المشابهة من الأحكام
الفقهية ولهذا نستطيع أن نرتب تلك المراتب الثلاث التي يبنى بعضها على بعض .
فأصول الفقه يبنى عليه استنباط الفروع الفقهية حتى إذا تكونت المجموعات
الفقهية المختلفة أمكن الربط بين فروعها وجمع شتاتها في قواعد عامة جامعة لهذه
الاشتات .

بيان فائدة قواعد الفقه وأثرها في تكوين الفقيه المجتهد :

فائدة دراسة القواعد الفقهية وأثرها عظيم النفع جليل القدر فان الدارس لها
يلم بكثير من الاشباه والنظائر فيستطيع الالحاق والتخريج وهو باب واسع في
الاجتهاد ولولا هذه القواعد لكانت الفروع الفقهية متفرقة مشتتة لا يسهل الرجوع
اليها ولا حصرها .

وقد تتعارض ظواهرها دون أصول وضوابط يتمسك بها في الازدهان . فمن
ضبط القواعد استغنى عن حفظ أكثر الجزئيات لاندراجها تحت القواعد . واستطاع
أن يربط بين الأشباه والنظائر وان يقف على المعنى الذي يجب أن يراعى في كل
جزئية من هذه الصور المشابهة بل المتعارضة والالام بالقواعد سهل ممكن مقدور
دون الالام بفروع الفقه المنتشرة في أبوابه وفصوله .

قال الشهاب القرافي : - ان الشريعة الاسلامية اشتملت على أصول وفروع
وأصولها قسمان :

أحدهما: أصول الفقه وأغلب مباحثه في قواعد الأحكام الناشئة عن الألفاظ كدلالة الأمر على الوجوب .

الثاني : قواعد الفقه الكلية وهي كليات لها من الفروع ما لا يحصى وهذه القواعد الفقهية لم يذكر منها شيء في أصول الفقه وقد يشار إليها على سبيل الاجمال وهذه القواعد الفقهية عظيمة النفع^(١) . ويقدر احاطة الفقيه بها يعظم قدره وتتضح له مناهج الفتوى ومن التزم الفروع فقط دون القواعد تناقضت عليه تلك الفروع واضطربت واحتاج الى حفظ جزئيات لا تنتهى وفي ذلك من المشقة ما فيه . بل قد لا يكون من الممكن » .

فمن ثمرات هذه الدراسات أنها تربي الملكة الفقهية المؤهلة للاستدلال والترجيح القادرة على تخريج الفروع على القواعد ورد الجديد من الحوادث الى ما ثبت نسبتها اليه من هذه القواعد ولذلك وجدنا الفقهاء الأولين اعتنوا عناية كبرى بمعرفة ما إليه ترد الجزئيات وما إليه يرجع الاختلاف بين الأئمة بحيث لا يكون طالب الفقه فقيها ما لم يعرف كيف بحثوا وكيف استدلوا وبذلك يظهر له جليا أن الاختلاف في الجزئيات كان نتيجة اختلاف الانظار أو تبعاً لها في الحكم على الأسس التي تفرعت عنها تلك الجزئيات .

وبذلك تتحقق له القدرة على التفريع لأنه اهتدى الى وجه الارتباط بين الفروع وما تفرعت عنه ، وهذا ما تتكفل به دراسة القواعد وعن ذلك كله قال السيوطي :

اعلم : أن فن الأشباه والنظائر فن عظيم به يطلع على حقائق الفقه

(١) أنظر تخريج الفروع على الأصول للزنجاني ص ٣٥

ومداركه ومآخذه وأسارره ويتمهر في فهمه واستحضاره ، ويقتدر على إلحاق والتخريج ، ومعرفة أحكام المسائل التي ليست بمسطورة ، والحوادث والوقائع التي لا تنقضي على عمر الزمان .

ولهذا قال بعض أصحابنا : الفقه معرفة النظائر .

وقد وجدت لذلك أصلا من كلام عمر بن الخطاب حيث كتب إلى أبي موسى الأشعري كتابا يقول له فيه : أما بعد . فإن القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة فافهم إذا أدلي اليك فاته لا ينفع تكلم بحق لانفاذ له، لا يمنعك قضاء قضيته ، راجعت فيه نفسك وهديت فيه لرشدك أن تراجع الحق ، فإن الحق قديم ومراجعة الحق خير من التماذي في الباطل، الفهم فيما يختلج في صدرك مما لم يبلغك في الكتاب والسنة ، أعرف الأمثال والأشباه ثم قس الأمور عندك فاعمد إلى أحبها إلى الله وأشبهها بالحق فيما ترى .

هذه قطعة من كتابه وهي صريحة في الأمر بتتبع النظائر وحفظها ، ليقاس عليها ما ليس بمنقول وفي قوله : « فاعمد إلى أحبها إلى الله وأشبهها بالحق » إشارة إلى أن من النظائر ما يخالف نظائره في الحكم لمدرك خاص به وهو الفن المسمى بالفروق ، الذي يذكر فيه الفرق بين النظائر المتحلة تصويرا ومعنى المختلفة حكما وعلة . وفي قوله : « فيما ترى » إشارة إلى أن المجتهد إنما يكلف بما ظنه صوابا وليس عليه أن يدرك الحق في نفس الأمر ، ولا أن يصل إلى اليقين وإلى أن المجتهد لا يقلد غيره^(١) فإن دراسة هذا العلم تهيب الناظر إلى طريق التخريج ومعرفة تصويب مأخذ الفروع والجزئيات أو تضعيفها ويستحضر كل ذي مذهب قواعد مذهبه وتفرعاتها فيقدر على تحرير الأدلة وتهذيبها فيرتقى إلى مقام ذوي التخريج والتفريع

(١) انظر الأشباه والنظائر للسيوطي ص ٦ ، ٧ . مطبعة عيسى البابي الحلبي .

فيفتح له باب الاجتهاد المذهبي وبالإلحاق والقياس يفتح له باب الاجتهاد المطلق بعد تحقق وسائله - وهذا موكل له إذا شمر عن ساعد الجد ودأب على ممارسة هذا الفن ومن ثمرات تلك الدراسة كذلك حصول الطمأنينة للمقلد المتعاس عن الاجتهاد إذ بوقوفه على هذه القواعد وتفريعاتها يطمئن على عمله وعبادته الذي يتبع غيره فيما يعمل بأن هناك أصل أو قاعدة تحكم هذا العمل عند المجتهد الذي يقلده .

وذلك لأن المجتهدين أرسوا الفروع على الأصول والمخرجين إنما خرجوا على سنن خاص، تحوطه الاستعدادات العلمية والضمانات الاجتهادية لاستكشاف أحكام ما يجيء في المستقبل من حوادث تحتاج الى اعطائها حكم مثيلاتها المنصوص على حكمها أو منحها حكم قاعدتها التي ترجع اليها وحينئذ تروق الأنظار وتبعث على الاطمئنان .

قال القرافي : وإذا رأيت الأحكام مخرجة على قواعد الشرع مبنية على مأخذها نهضت المهم حينئذ لاقتباسها وأعجبت غاية الإعجاب بتقمص لباسها^(١) .

فهذا الفن يأخذ بيد الناظر إلى أبواب الاجتهاد وطرقه التي سلكها المجتهدون من قبل وتوفر الوقت في جمع شتات الجزئيات في لفظ موجز يسهل حفظه واستيعابه .

بل نرى ابن نجيم الحنفي يعتبر هذه القواعد هي الأصول للفقه ومسايله فيقول : - وهي أصول الفقه في الحقيقة ثم رتب على الوقوف على هذه القواعد نتيجتها فيقول : « وبها يرتقي الفقيه الى درجة الاجتهاد ولو في الفتوى »^(٢) ذلك

(١) أنظر الذخيرة للقرافي ج ١ ص ٣٤ ط . كلية الشريعة .

(٢) أنظر الأشباه والنظائر لابن نجيم ص ١٥ مؤسسة الحلبي وشركاه .

لأن الفقيه وقف على الحكم الكلي الذي يندرج تحته كل فرع جزئي لوجود علة الحكم في مضمونه .

وهذا العلم يحتاج من طالبه الى صبر وعزيمة وليس بالأمر السهل حتى يدركه المتقاعس أو الكسلان بل هو أمل المجدين وغاية الطالبين الذين دأبوا على ممارسة هذا الفن بالدراسة الواعية وهذا يحتاج الى حذق ومهارة حتى يقطف من ثمراته ويصل إلى أفنان مسائله ولا يكون ذلك الا لمن شمر عن ساعد الجد وتجرد عن المعوقات والمكدرات الذهنية وذلك نور يقذفه الله تعالى في قلوب من يشاء من عباده .

وقد وضع كل من ابن نجيم والسيوطي شروط الاشتغال بهذا الفن الجليل حيث قالوا في أشباههما: ولعمري أن هذا الفن لا يدرك بالتمني ، ولا يتال بسوف ولعل ولو أني، ولا يبلغه الا من كشف عن ساعد الجد وشمر ، واعتزل أهله وشد المتر . وخاض البحار وخالط المعجاج، ولازم الترداد الى الأبواب في الليل الداج يدأب في التكرار والمطالعة بكرة وأصيلا ، وينصب نفسه للتأليف والتحرير بيتا ومقيلا . ليس له همة الا معضلة محلها، أو مستعصية عزت على القاصرين فيرتقى إليها ويحلها، يرد عليه ويرد، إذا عزله جاهل لا يصد، قد ضرب مع الأقدمين بسهم والغمر يضرب في حديد بارد، وحلق في الفضاء واقتنص الشوارد :

وليس على الله بمستكر أن يجمع العالم في واحد يقتحم المهامه المهولة الشاقة ، ويفتح الأبواب المرتجة إذا قال الغبي لاطاقة، إن بدت له شاردة ردها الى جوف الفرا، أو شردت عنه نادرة اقتنصها ولو أنها في جوف السماء .

له نقد يميز به بين الهياك والهباء ، ونظر يحكم إذا اختلفت الآراء بفضل القضاء وفكر لا يأتي عليه تمويه الأغبياء وفهم ثاقب لو أن المسألة من خلف جبل

قاف لخرقه حتى يصل اليها من وراء . على أن ذلك ليس من كسب العبد وإنما هو فضل الله يؤتيه من يشاء^(١) .

هذا وإنه لمن الواجب التوسع في هذا الفن وحفز المهتم بممارسته وأخذ النفس بالوصول الى أهدافه والاستعانة في ذلك بما سلكه الأولون بما نهجوه في فهم الأصول والقواعد وكيفية أعمال الأذهان في استخراج الأحكام وطريقة التخريج والتفريع .

فهم بحق قد وضعوا مناهجه وطرقه ولم يتركوا جديداً لمن يأتي : فجزاهم الله عن شريعته خير الجزاء وبما أننا نعيش في زمن تتجدد فيه الحوادث فإنه من الواجب علينا أن ننظر إلى القاعدة الفقهية من حيث هي بصرف النظر عن المذاهب فنلحق أي فرع كان من أي باب من أي مذهب كان بالقاعدة فإن في ذلك تقريباً بين المذاهب في وجهات النظر فتكون أحكام الشريعة شاملة لكل حلالة والله أعلم .

(١) أنظر الأشباه والنظائر للسيوطي ص ٤ ط . عيسى البابي الحلبي ، والأشباه والنظائر لابن نجيم ص ١٧ مؤسسة الحلبي وشركاه .

الإمام الزركشي

اسمه ونسبه :

الشيخ بدر الدين الزركشي إمام من أئمة الاسلام وعلم من أعلام الشافعية وجهبذ من جهابذة أهل النظر وأرباب الاجتهاد . ومفخرة العلماء بالديار المصرية تشبع من الثقافة الاسلامية على اختلاف الوانها . فكان محدثا وأصوليا وفقهيا ولغويا وأديبا . وانعكست أضواء ثقافته على مؤلفاته فهو أحد العلماء الاثبات الذين نجموا بمصر في القرن الثامن الهجري .

واسمه محمد بهادر بن عبد الله . وكنيته أبو عبد الله ويلقب ببدر الدين ويقال له المصري لأنه وله بمصر ونشأ وتوفي بها ويقال له أيضا التركي باعتبار أصله فان أباه كان مملوكا لبعض الأكابر .

ويعرف أيضا الزركشي لأنه تعلم في صغره صمعتا الزركش . وكان يلقب أيضا بالمتهاجي لأنه حفظ المنهاج في صغره .

مولده ونشأته

ولد الزركشي كما تذكر كتب التراجم سنة خمس وأربعين وسبعماية بالقاهرة ونشأ بها حيث كانت في ذلك الوقت بالمدرس . غاصة بالفضلاء وكحلة العلم زاخرة ببلور الكتب الخاصة والعامة . والمساجد الحافلة بطلاب المعرفة والوافدين من شتى الجهات .

حبه للعلم

أولع الزركشي بحب العلم منذ صغره فلذلك نراه وهو لم يكد يجاوز بعد سن الحداثة قد انتظم في حلقات الدرس وتفقه بمذهب الشافعي وحفظ كتاب المتهاج في الفروع للأمام النووي وصار يعرف بالمتهاجي نسبة إلى هذا الكتاب كما ذكرنا .

مشايقه

أخذ الشيخ بدر الدين الزركشي العلم عن جملة طيبة من العلماء الذين يعتبرون من أجلة شيوخ عصره فقد أخذ عن جمال الدين عبد الرحيم أبي محمد الأسنوي المتوفى سنة اثنتين وسبعين وسبعمائة وعن مراح الدين شيخ الإسلام البلقيني المتوفى سنة خمس وثمانمائة .

وعن الشيخ شهاب الدين الأذرعي المتوفى سنة ثلاث وثمانين وسبعمائة

وعن عمر بن أميلة المتوفى سنة ثمان وسبعين وسبعمائة .

وعن الحافظ ابن كثير المتوفى سنة أربع وسبعين وسبعمائة .

وعن الحافظ ابن مغلطاي المتوفى سنة اثنتين وستين وسبعمائة .

تلاميذه

توزع جهد الشيخ الامام بدر الدين الزركشي على التأليف والتصنيف والافتاء والتدريس فقد أخذ عنه جماعة كثيرون ومن أشهر الذين أخذوا عنه وتلقوا العلم على يديه شمس الدين البرماوي المتوفى سنة إحدى وثلاثين وثمانمائة ، وابن حجي المتوفى سنة ثلاثين وثمانمائة وكمال الدين الشمني المتوفى سنة إحدى وعشرين

وثلاثمائة ، وعمر بن عيسى سراج الدين الوزوري المتوفى سنة احدى وستين
وثلاثمائة وغيرهم ممن تتلمذوا على يديه ونهلوا من علمه .
أهم مؤلفاته:

صنف الشيخ الامام بدر الدين الزركشى جمهرة من المؤلفات من العلوم
على اختلاف أنواعها ، فقد صنف من الأصول ، والتفسير ، والحديث الفقه
وعلوم العربية مما يدل على مكانته الفائقة الراسخة في العلم فهو عالم من قلة العلماء
الذين لم تختصم في أذهانهم ملكات الفقه والأدب وقد تجلّى في مؤلفاته جميعا صفاء
الذهن وعمق الفكر ودقة التحقيق ، ووضوح الأسلوب وسنذكر هنا أهم تلك
المؤلفات مراعين في ذلك ترتيبها على حروف المعجم .

(١) الإجابة لا يراد ما استدركته عائشة على الصحابة

(٢) أحكام الثمن

(٣) اعلام المساجد بأحكام المساجد

(٤) البحر المحيط في أصول الفقه

(٥) البرهان في علوم القرآن

(٦) تخريج احديث فتح العزيز للرافعي .

(٧) التذكرة في النحو

(٨) تشنيف السامع بجمع الجوامع

(٩) تفسير القرآن

(١٠) تكملة شرح المنهاج للأمام النووي

(١١) التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح

(١٢) خادم الرافعي والروضة في الفروع

(١٣) خبايا الزوايا في الفروع ، وقد حققه الاستاذ عبد القادر عبد الله خلف

العاني .

- (١٤) خلاصة الفنون الأربعة
(١٥) الديباج في توضيح المنهاج
(١٦) ربيع الغزلان في الأدب
(١٧) رسالة في كلم التوحيد
(١٨) زهرة العريش في أحكام الحشيش
(١٩) سلاسل الذهب في أصول الفقه
(٢٠) شرح الأربعين النووية
(٢١) شرح البخاري
(٢٢) شرح التنبيه
(٢٣) شرح الوجيز
(٢٤) عقود الجمان وتذليل وفيات الأعيان لابن خلكان
(٢٥) الغرر السوافر فيما يحتاج إليه المسافر
(٢٦) فتاوى الزركشي
(٢٧) القواعد في الفروع وهو المنشور الذي نحققه
(٢٨) اللآلئ المشورة في الأحاديث المشهورة
(٢٩) لقطة العجلان وبلة الظمان في أصول الفقه والحكمة والمنطق
(٣٠) ما لا يسع المكلف جهله
(٣١) مجموعة الزركشي في فقه الشافعية
(٣٢) المعتبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر
(٣٣) النكت على عملة الأحكام
(٣٤) النكت على علوم الحديث لابن الصلاح

صفاته :

كان رحمه الله رضى الخلق محمود الخصال ، عذب الشئائل متواضعا رقيقا

يلبس الخلق من الثياب ويرضى بالقليل من الزاد لا يشغله عن العلم شيء من مطالب الدنيا أو شئون الحياة .

أهم المناصب التي شغلها

من المناصب التي شغلها الشيخ بدر الدين أنه تولى إمامة إيوان الشافعية بالمدرسة الظاهرية وتولى أيضا مشيخه خانقاه كريم الدين بالقراة الصغرى .

وفاته

توفي الشيخ الامام بدر الدين الزركشي كما تذكر كتب التراجم يوم الأحد ثالث شهر رجب وذلك سنة أربع وتسعين وسبع مائة بعد حياة حافلة بجلال الأثار ومفاخر الأعمال^(١) .

(١) رجعت في ترجمة الإمام بدر الدين الزركشي إلى كتب التراجم وهناك بعضها شذرات الذهب جـ ٦ من ٣٣٥ مكتبة القدس ، تاريخ إسن الفرات المجلد التاسع ص ٣٢٦ المطبعة الأمريكية بيروت ، الصور الكامنة حـ ٤ ص ١٧ ، ص ١٨ ، ط المدني ، المنهل الصافي حـ ، ص ١٣٦ ص ١٣٧ مخطوط بدار الكتب المصرية ، حسن المحاضرة النسخة المخطوطة ص ١٠٣ ، معجم المؤلفين حـ ٩ ص ١٣١ ص ١٢٢ مطبعة الترقى ، النجوم الزاهرة حـ ١٢ ص ١٣٤ مطبعة دار الكتب المصرية وغيرها .

المنثور في القواعد

بيان اسم هذا الكتاب :

كتاب الشيخ الإمام بدر الدين الزركشي في القواعد فريد في ترتيبه عميق في أسلوبه له مكانته بين الكتب التي كتبت في هذا الفن ، وقد ذكر مفهرسو الأزهر . ومفهرسو معهد المخطوطات العربية وصاحب كشف الظنون وغيرهم أن اسمه القواعد في الفرع^(١) . وذكر غيرهم كالزركلي في الإعلام أن اسمه المنثور قال الزركلي ويعرف هذا الكتاب بقواعد الزركش في أصول الفقه^(٢) .

هذا ولم يتعرض صاحب معجم المؤلفين^(٣) لذكر هذا الكتاب ولم يتعرض لذكره أيضاً صاحب المنهل الصافي^(٤) . وكذلك لم يذكره أيضاً ابن حجر في الدرر الكامنة^(٥) . وذكر الأستاذ سعيد الأفغاني في كتاب الإجابة للزركشي في سرده لمؤلفات الزركشي بأن اسم هذا الكتاب ، أي كتاب الزركشي في القواعد ، القواعد والزوائد وذكر أنه من مخطوطات دمشق : وأيا كان الخلاف في التسمية فلننا نقول بأن للشيخ الإمام بدر الدين الزركشي كتاباً في القواعد له الصدارة بين غيره من الكتب التي كتبت في قواعد الفقه .

وأقرب ما يقال في اسمه هو المنثور لأن مؤلفه رتبته على حروف المعجم فهو لم يراع في ترتيبه ذكر القواعد المتفق عليها والمختلف فيها في كتاب مستقل كما فعل السيوطي في أشباهه ، بل نراه يذكر القواعد متفرقة فنراه يذكر مثلاً قاعدة اليقين لا

(١) انظر كشف الظنون ج ٢ ص ١٣٥٩ وانظر أيضاً حسن المحاضرة للسيوطي النسخة المخطوطة

ص ١٠٣ حيث ذكر السيوطي أن اسمه القواعد في الفقه .

(٢) انظر الاعلام للزركلي ج ٦ ص ٢٨٦ ط الثانية .

(٣) انظر معجم المؤلفين ج ٩ ص ١٢١ ، ص ١٢٢ مطبعة الترقى بدمشق .

(٤) انظر المنهل الصافي ج ٢ ص ١٣٦ ، ص ١٣٧ مخطوط بدار الكتب المصرية .

(٥) انظر الدرر الكامنة ج ٤ ص ١٧ ، ص ١٨ مطبعة المدني .

يزال بالشك في حرف الشين في البحث العاشر من الأبحاث التي ذكرها في الشك ، وقاعدة المشقة تجلب التيسير في حرف الميم ، وما يتعلق بالعادة في حرف العين وهلم جرا فيفهم من هذا المنهج الذي سلكه أن إطلاق اسم المنشور عليه هو الأقرب .

عناية العلماء بهذا الكتاب :

لقد اعتنى العلماء بهذا الكتاب شرحاً واختصاراً . فشرحه سراج الدين العبادي في مجلدين^(١) . واختصره عبد الوهاب الشعراني في مجلد أوله بعد الديباجة هذه قواعد عظيمة يحتاج إليها كل فقيه انتخبها من كتاب القواعد للشيخ بدر الدين الزركشي^(٢) . الخ . هذا وقد اطلعت على نسخة من مختصر قواعد الزركشي بمكتبة الأزهر رقمها الخاص ٨٦٧ ورقمها العام ٢٢٤٣٠ .

المنهج الذي سلكه المؤلف في هذا الكتاب مع بيان الفرق بينه وبين منهج بعض من كتبوا في هذا الفن . لقد ابتكر الشيخ الإمام بدر الدين أبو عبد الله الزركشي في كتابه هذا منهجاً لم يعهد لأحد قبله أو بعده ممن كتبوا في هذا الفن فقد ذكر في كتابه هذا قواعد الفقه أو الموضوعات التي يتعلق بها عدد من القواعد مرتبة على حروف المعجم وقد بين لنا منهجه في افتتاحيته لهذا الكتاب .

فالشيخ الإمام بدر الدين الزركشي ذكر قواعد الفقه في كتابه هذا مرتبة على حروف المعجم .

وبعد قراءتنا ودراستنا لكتابه هذا وما جاء فيه نستطيع أن نلخص منهجه في النقاط التالية :

(١) أنظر كشف الظنون ج ٢ ص ١٣٥٩ هـ .

(٢) أنظر كشف الظنون ج ٢ ص ١٣٥٩ هـ .

١ - بدأ الزركشي كتابه هذا بعد الديباجة بذكر فصل بين فيه معنى الفقه وأنواعه ثم أتبعه بفائدة ذكر فيها ما نضج من العلوم وما احترق أو لم ينضج ولم يحترق أو نضج واحترق . ثم بدأ بعد ذلك بحرف الألف وذكر القواعد التي تندرج تحتها ثم ذكر حرف الباء الموحدة والتاء وهلم جرا - إلى آخر حروف الهجاء فيما عدا حرف التاء الثلاثة فإنه لم يذكره في كتابه لأنه لم يذكر فيه قاعدة تبدأ بحرف التاء . ثم يختم كتابه بذكر عدد من القواعد تحت عنوان قواعد يختم بها كما سترى ذلك بنفسك عند قراءتك لهذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

٢ - إن المؤلف في ترتيبه لكتابه على حروف المعجم نراه يذكر الحرف مع حروف المعجم كلها مرتبة بحسب ما يقتضيه الحال فنراه مثلاً يذكر حرف الألف مع الباء ثم يذكره مع التاء ثم يذكره مع التاء ثم مع الجيم وهلم جرا وهكذا في كافة الحروف فإنه التزم هذه الطريقة ولم يخرج عنها إلا في بعض القواعد القليلة جداً .

ومثال ذلك أنه ذكر في حرف الشين المعجمة الشفاعة ثم ذكر بعدها الشركة مع أن الراء التي تلي الشين في الشركة مقدمة على الفاء التي تلي الشين في الشفاعة .

٣ - إن المؤلف ذكر في كتابه هذا قواعد الفقه وذكر فيها أيضاً موضوعات يتعلق بها عدد من القواعد .

مثال ذلك من القواعد : الاجتهاد لا يتقضى بالاجتهاد ، وإذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام . والضرورات تبيح المحظورات . وما ثبت بالشرع مقدم على ما ثبت بالشرط ، والمشقة تجلب التيسير واليقين شرط في الإقرار والقواعد التي ذكرها في حرف الكاف والتي تبدأ بكل والقواعد التي ذكرها في باب لا والتي تبدأ بلا .

ومثال ذلك من الموضوعات التي يتعلق بها عدد من القواعد الإباحة فإنه ذكر فيها سبعة أبحاث وأيضاً الإبراء فإنه ذكر فيه خمسة أبحاث وأيضاً التوبة فإنه ذكر فيها تسعة أبحاث وأيضاً الحلدث فإنه ذكر فيه خمسة أبحاث .

ومثال ذلك أيضاً الشك فإنه ذكر فيه أحد عشر بحثاً . ومثال ذلك أيضاً الفاسد فإنه ذكر فيه ستة عشر بحثاً . ومثال ذلك أيضاً الفسخ فإنه ذكر فيه خمسة عشر بحثاً . ومثال ذلك أيضاً النجاسة فإنه ذكر فيها أربعة عشر بحثاً . ومثال ذلك أيضاً النية فإنه ذكر فيها خمسة عشر بحثاً .

ومثال ذلك أيضاً اليمين فإنه ذكر فيها ثلاثة عشر بحثاً وكل بحث من تلك الأبحاث أو البحوث التي ذكرها في تلك الموضوعات تشتمل على فروع وضوابط وتنبيهات وفوائد لا توجد في غيره من كتب القواعد .

٤ - إن المؤلف لا يشغل نفسه بالاستدلال على القاعدة بل قد يذكر دليلها وفي أكثر الأحوال لا يذكره . فمن القواعد التي استدلت لها قاعدة الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد فإنه قال في الاستدلال عليها مانصه « لأنه لو نقض به لنقض النقض أيضاً لأنه ما من اجتهاد إلا ويجوز أن يتغير ويتسلسل فيؤدي إلى أنه لا تستقر الأحكام » وأيضاً فإنه إذا ذكر دليلاً للقاعدة فإنه في أكثر الأحوال يأتي بدليل من جهة العقل لا النقل .

ولعل هذا يرجع إلى أن قواعد الفقه تكونت مفاهيمها بالتدرج على يد كبار الفقهاء بطريق الاجتهاد والاستنباط من دلائل النصوص الشرعية العامة ومبادئ أصول الفقه وعلل الأحكام فطريقها إذن العقل وما دام طريقها العقل فالاستدلال عليها يكون من جهته .

٥ - إن المؤلف يميل إلى الإيجاز والاختصار حتى في رواية الحديث فيكتفي منه بموضع الاستدلال :

ومثال ذلك - حديث شاة الأضحية - فقد اكتفى منه بقوله صلى الله عليه وسلم شاتك شاة لحم - وحديث إنما الأعمال بالنيات فقد اكتفى منه في الموضوع بقوله صلى الله عليه وسلم وإنما لكل امرئ ما نوى وقد يكتفى بالإشارة إلى الحديث كما في حديث عامل أهل خيبر وكما في حديث الإسراء حيث قال وأورد التخيير بين الخمر واللبن في حديث الإسراء . وكما في حديث خروج الخطايا من أعضاء الوضوء مع قطر الماء . وكما في حديث بول الاعرابي في المسجد فإنه اكتفى بالإشارة إلى تلك الأحاديث .

٦ - إن المؤلف في الموضوعات والقواعد والفروع والضوابط التي ذكرها في هذا الكتاب نراه يحمر العبارة ويقلل من الاستطراد ويظهر ذلك واضحاً جلياً بقراءة أي موضوع أو قاعدة من هذا الكتاب .

٧ - إنه إذا ذكر فرعاً فيه قولان أو وجهان فإنه لا يكتفى بقوله الأظهر كذا أو الأصح كذا وإنما يأتي بدليل يعضد به القول أو الوجه فيقول الأظهر كذا لكذا أو الأصح كذا لكذا وذلك في كثير من الفروع التي ذكرها في هذا الكتاب .

ومثال ذلك : هذا الفرع الذي ذكره في القسم الثاني من أقسام الظاهر إذا لم يكن حجة وهذا القسم هو ما فيه خلاف والأصح تقديم الظاهر ومن بين الفروع التي ذكرها في هذا القسم هذا الفرع وهو اختلاف المتعاقدين في الصحة والفساد فالقول قول مدعي الصحة على الأظهر لأن الظاهر من العقود الجارية بين المسلمين الصحة وإن كان الأصل عدمها .

ومثال ذلك أيضاً الصورة العاشرة من الصور التي ذكرها في الموضوع الرابع من المواضع التي لا يؤثر فيها الشك الطارئ بعد الشروع وقد ذكر هذا الموضوع مع ثلاثة مواضع آخر في البحث الثاني من الأبحاث التي ذكرها في الشك والموضع الرابع هو أن يعضده أصل فيضعف الشك حينئذ وقد ذكر

لذلك عشر صور والصورة العاشرة هي . أدخل الكلب فاه في إناء وخرج بلا رطوبة لم يحكم بنجاسة الإناء ولو خرج وعليه رطوبة فوجهان أصحهما كذلك لاحتمال أن يكون من لعبه والأصل طهارة الإناء .

٨ - إنه إذا كان هناك خلاف في مسألة ما فإنه يأتي بها بصيغة سؤال ثم يورد ما قيل في الإجابة على ذلك السؤال . وإذا رأى في الإجابة ضعفاً فإنه يردّها ويأتي بالإجابة السليمة المقنعة للقاطعة للجدل بالحجة والبرهان .

ومثال ذلك هذا السؤال الذي ذكره بعد الشرط الثالث من الشروط التي ذكرها لمراعاة الخلاف وتلك الشروط ذكرها في البحث الأول من الأبحاث التي ذكرها في الخلاف.

٩ - إن المؤلف تبدو عليه إمارات الاجتهاد فقد ذكر في كتابه هذا قواعد لم يصرح من سبقه من العلماء ممن كتبوا في هذا الفن بها . وإنما استخرجها هو من الخلاف في بعض الفروع .

ومثال ذلك . القاعدة التي ذكرها في البحث الحادي عشر من الأبحاث التي ذكرها في النجاسة وهذه القاعدة هي : « النجس لا يتنجس » .

١٠ - إن المؤلف في كتابه هذا يذكر القاعدة أو المسألة الفقهية التي فيها خلاف ثم يذكر بعد ذلك أقوال العلماء وأدلتهم في تلك المسألة أو القاعدة ثم يذكر بعد ذلك التحقيق في تلك المسألة أو القاعدة .

ومثال ذلك ما ذكره في البحث الثامن من الأبحاث التي ذكرها في الملك

١١ - إن المؤلف تغلب عليه الذاتية العلمية فلا ترهقه شهرة العلماء وألقابهم بل ينازلهم ويغلظهم حتى لو كان المخطيء أحد شيوخه .

ومثال ذلك : ما ذكره في الولاية على من طراً سفهها فإنه ذكر ن ولاية المال تنتقل للقاضي .

أما ولاية النكاح فإنها تبقى للأب أو من يقوم مقامه فيها لأن العار يلحقه كما نص عليه في الأم ولكن صاحب طراز المحافل . وهو جمال الدين الأسنوي أحد شيوخ المؤلف ذهب إلى أن ولاية النكاح تنتقل إلى القاضي أيضاً وعبر المؤلف عما ذهب إليه شيخه صاحب طراز المحافل بقوله :

وغلط صاحب طراز المحال وقال إن التزويج للقاضي .

١٢ - إن المؤلف في كتابه هذا ينسب الأقوال لأصحابها في أكثر الأحوال : فيقول مثلاً : قال النووي كذا أو قال الراعي كذا ، أو قال صاحب الأحوزي كذا ، أو قال السنجي كذا وهلم جرا .

وقلما نجده يقول : وقيل كذا أو قال بعضهم كذا ويظهر ذلك واضحاً بمجرد قراءة أي قاعدة أو بحث عما ذكره في هذا الكتاب .

١٣ - إن المؤلف في كتابه هذا يذكر ما يرد على بعض الضوابط التي ذكرها بعض العلماء لبعض الفروع الفقهية ثم يذكر بعد ذلك أحسن ما يقال في الضبط .

ومثال ذلك : ما ذكره في حرف الباء في البعض المقلود عليه هل يجب فإنه ذكر لذلك البعض أربعة أقسام ثم ذكر بعدها ضابطاً ذكره إمام الحرمين لبعض هذه الصور ثم ذكر بعد ذلك ما يرد عليه ثم ذكر بعد ذلك الأحسن في الضبط .

١٤ - إن المؤلف في أثناء عرضه لكتابه هذا إذا تعرض لذكر قاعدة أو بحث سبق له ذكره أو سيأتي ما يتعلق به فإنه يرشدنا إلى ذلك .

ومثال ذلك : قاعدة « الميسور لا يسقط بالعسور » فقد ذكرها المؤلف في حرف الميم ثم قال بعدها « هذه ترجع لقاعدة القدرة على بعض الأصل وسبقت في حرف الباء » .

ومثال ذلك أيضاً قاعدة « ما تعلق بسببين جاز تقديمه على أحدهما » فقد ذكرها المؤلف في حرف الميم ثم قال بعدها . سبقت في حرف السين .

ومثال ذلك أيضاً هذا البحث الذي ذكره في العرف وهو البحث الثالث من الأبحاث التي ذكرها فيه وهو « الثالث : إذا عم المعرفة في ناحية بشيء فهل يعمل عموم المعرفة في حكم الشرط - قال المؤلف - سبق في بحث العادة » .

ومثال ذلك أيضاً ما ذكره في حرف الضاد في أثناء كلامه على الضمان فإنه قال :

« واعلم أنه سيأتي في حرف الميم قواعد مهمة تتعلق بالمضمونات » .

١٥ - إن المؤلف في كتابه هذا يراعي رد الفروع إلى الأصول ولم يلتزم السير حسب أبواب الفقه فإنه يلحق أي فرع كان من أي باب كان تحت القاعدة وهذه طريقة تدل على سعة إطلاعه وعمق معرفته ويظهر ذلك بجلاء عند قراءة أي قاعدة من القواعد التي ذكرها في هذا الكتاب .

١٦ - إن المؤلف في كتابه هذا يلم بأطراف الموضوعات فيأتي بالموضوع أو القاعدة في استقصاء وثبت ومثال ذلك : الأقسام التي ذكرها للبعض المقدور عليه والأبحاث التي ذكرها في الخلاف والتركة والشك والعادة والنجاسة والنية . هذا فضلاً عن الضوابط والفوائد والتنبيهات التي ضمنها كتابه . هذا وما ذكرناه هنا في بيان منهجه في هذا الكتاب . إنما هو نزر يسير . ومع ذلك فإن ما ذكرناه هنا يعتبر الخلاصة لذلك المنهج الذي سلكه المؤلف في هذا الكتاب .

وهذا المنهج الذي سلكه المؤلف في هذا الكتاب وخاصة في ترتيب القواعد على حروف المعجم يختلف عن المنهج الذي سلكه غيره من الذين كتبوا في هذا الفن .

النسخ التي بمكتبة الأزهر :

يوجد لهذا الكتاب بمكتبة الأزهر خمس نسخ وهي على التوالي :

النسخة الأولى : وتقع في مجلد وعدد أوراقها سبع وستون ومائة ورقة وعدد سطور كل ورقة منها واحد وثلاثون سطراً وذلك في كل صفحة من صفحتي الورقة أي أن عدد السطور التي كتبت في الورقة الواحدة بصفتيها إثنتان وستون سطراً . كما أن طول الورقة سبع وعشرون ستيماً . ويوجد في أوراق هذه النسخة تلويث وبأولها فهرس ، وهي بخط معتاد قديم : والذي كتبها علي عبد المحسن بن علي بن عمر وقد فرغ من كتابتها يوم الخميس السلاس عشر من شهر ذي الحجة الحرام سنة ثمانين وثلاثمائة . ورقم هذه النسخة العام بمكتبة الأزهر (٥٢٥٢) ورقمها الخاص بمكتبة الأزهر أيضاً (١٥١) ويوجد لهذه النسخة ميكرو فيلم بمعهد المخطوطات التابع لجامعة الدول العربية برقم (٧٤)

النسخة الثانية : وتقع في مجلد بخط عماد السوداني كتبها للكمال بن أبي شريف وقد فرغ من نسخها بعد صلاة عصر يوم الأربعاء الثالث والعشرين من جمادي الأولى سنة خمس وخمسين وثلاثمائة وبها خروم وتلويث . وعدد أوراقها خمسون ومائتا ورقة وعدد سطور الصفحة الواحدة من كل ورقة منها سبعة وعشرون سطراً . ورقمها العام بمكتبة الأزهر (٤٢٧٢) ورقمها الخاص (٢٨١) .

النسخة الثالثة : وتقع في مجلد بخط الشيخ أحمد بن محمد بن محمد بن محمد العسقلاني الشافعي ولعله بن جبر العسقلاني وقد فرغ من نسخها سنة تسع

وعشرين وثلاثمائة وعدد أوراقها خمس عشرة ومائتا ورقة بطول ستة وعشرين ستيماً وعدد سطور ظهر أو وجه كل ورقة سبعة وعشرون سطوراً ويوجد في أوراقها تلويث وترقيع . ورقمها العام (٢٢٤٢٦) ورقمها الخاص (٨٦٣) .

النسخة الرابعة : وتقع في مجلد وعدد أوراقها خمس وسبعون ومائة ورقة ومسطرتها تسع وعشرون سطوراً بطول ستة وعشرين ستيماً ، ورقمها العام بمكتبة الأزهر (٢٨٥١٢) ورقمها الخاص (١٠٨٣) سقا .

النسخة الخامسة : تقع في مجلد بقلم نسخ معتاد وكتبت سنة ست وسبعين ومائتان وألف من الهجرة بها نقص من أولها وتقع في ثلاث وخمسون ومائتا ورقة وعدد سطور كل ورقة منها خمسة وعشرين سطوراً أي في كل صفحة من صفحتي الورقة ويبلغ طول كل ورقة منها ثلاثة وعشرون ستيماً ورقمها العام (٢٤٢٦٧) ورقمها الخاص (١٨٠٨) امبايي .

النسخ الموجودة بمعهد الخطوط التابع للجامعة الدول العربية :

يوجد لهذا الكتاب أربع نسخ مصورة بالميكرو فيلم بمعهد المخطوطات وهي كما يلي :

النسخة الأولى : كتبت سنة ثمانين وثلاثمائة هجرية بخط علي بن عبد المحسن بن علي بن عمر . ويأولها فهرس وعدد أوراقها سبع وستون ومائة ورقة ، وهي نفس النسخة الأولى بمكتبة الأزهر وقد سبقت الإشارة إليها ، ورقمها في معهد المخطوطات (٧٤ أصول) .

النسخة الثانية : كتبت سنة سبعين وثلاثمائة بقلم نسخ معتاد أحمد الثالث ١٢٣٨ - ٢٠٥ ق. أي أن عدد أوراقها خمس ومائتا ورقة ورقمها ثمانية وثلاثين ومائتا وألف بمكتبة أحمد الثالث ورقمها في معهد المخطوطات (٧٥ أصول) .

النسخة الثالثة : كتبت في القرن الثامن بقلم نسخ حسن نقلاً عن نسخة بخط ابن المؤلف وعليها كثير من خط أبيه بالحواشي وغيرها برقم (١٢٣٩) أحمد الثالث وعدد أوراقها اثنتين وتسعين ومائة ورقة ورقمها في معهد المخطوطات (٧٦) النسخ التي بدار الكتب المصرية :

النسخة الأولى : وتقع في ثلاث وسبعين ومائتي ورقة وعدد سطور كل صفحة من صفحاتها سبعة وعشرون سطرًا وقد فرغ ناسخها من كتابتها بعد ظهر يوم الأحد السادس من جمادى الآخرة سنة سبع عشرة وتسعمائة . وهذه النسخة كاملة سوى بياض يقدرُ بنصف صفحة من الورقة (١٩٩ أ) وبياض قليل في بعض الصفحات . ورقم هذه النسخة في دار الكتب (٢٥ م) واسم ناسخها محمد حسن ابن علي الطيبي .

النسخة الثانية : وتقع في ثلاث وسبعين ومائتي ورقة وهي كاملة ليس بها نقص إلا نقصاً قليلاً في أولها ويوجد بها خروم في بعض الصفحات وخطها صغير جداً يحتاج في قراءته إلى إمعان وتدقيق نظر وعدد سطور كل صفحة من صفحاتها ثلاثة وعشرون سطر . وقد تم الفراغ من تعليقها سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة على يد الفقير لرحمة ربه عبد القادر بن النقيب الشافعي ورقم هذه النسخة (٢٦ م) .

هذا ويتضح مما تقدم أن عدد النسخ الموجودة لهذا الكتاب في مكتبة الأزهر ومعهد المخطوطات ودار الكتب المصرية إحدى عشرة نسخة أو عشر نسخ إذا استثنينا النسخة المصورة بمعهد المخطوطات والموجودة بمكتبة الأزهر وهي النسخة التي تقع في سبع وستين ومائة ورقة هذه هي النسخ الموجودة بمكتبة الأزهر ومعهد المخطوطات ودار الكتب المصرية والتي تأكدت بنفسني من وجودها بها ، وبقي أن نقول : إنه يوجد من هذا الكتاب نسخ في المكتبات العالمية فيوجد منه نسخة بمكتبة برلين برقم (٤٦٠٥) ويوجد منه أيضاً نسختان في مكتبة أحمد الثالث وهما

النسختان المصورتان بمعهد المخطوطات التابع لجامعة الدول العربية ورقمها (١٢٣٨) ، (١٢٣٩) .

بيان النسخ التي اعتمدت عليها :

بعد الاطلاع على أكثر هذه النسخ اخترت واحدة منها وجعلتها أصلاً ورمزت لها بحرف أ - وقابلتها على نسختين من تلك النسخ . فالنسخة التي جعلتها أصلاً هي النسخة الموجودة بمكتبة الأزهر والمصورة بمعهد المخطوطات العربية والتي عدد أوراقها سبع وستون ومائة ورقة وعدد سطور كل صفحة من صفحتي كل ورقة واحد وثلاثون سطراً . وقد كتبت سنة ثمانين وثمناً مائة بخط معتاد بيد علي عبد المحسن بن علي بن عمر ويبلغ طول كل ورقة من ورقاتها سبعة وعشرون ستيماً .

ورقمها العام بمكتبة الأزهر (٥٢٥٢) ورقمها الخاص بمكتبة الأزهر أيضاً (١٥١) ، ورقمها في معهد المخطوطات العربية (٧٤ أصول) وبأولها فهرس .

وسبب اختياري لهذه النسخة وجعلها أصلاً هو أنها كاملة وخطها واضح يمكن قراءته بسهولة وإن كان فيها نقص فإن هذا النقص يعتبر طفيفاً بالنسبة إلى غيرها من النسخ كما ستري ذلك واضحاً في موضعه إن شاء الله تعالى .

وأما النسختان اللتان اخترتهما للمراجعة فهما :

أولاً : النسخة التي هي بخط محمد السوداني وقد كتبها للكمال بن أبي شريف سنة خمس وخمسين وثمناً مائة وعدد أوراقها خمسين ومائتا ورقة وقد رمزت لها بحرف (ب) . ورقم هذه النسخة العام بمكتبة الأزهر (٤٢٧٢) ورقمها الخاص بمكتبة الأزهر أيضاً (٢٨١) .

ثانياً : النسخة التي كتبها محمد حسن بن علي الطيبي سنة سبع عشرة

وتسعمائة وتقع في ثلاث وسبعين ومائتا ورقة وهي الموجودة بدار الكتب المصرية تحت رقم (٢٥ م) وقد رمزت لها بحرف (د) .

ثم إنني بعد القراءة والمراجعة وجدت بعض العبارات الغامضة والكلمات التي تحتاج إلى توضيح ولذلك رجعت إلى نسختين أخريين :

النسخة الأولى : وهي بمعهد المخطوطات العربية وقد نقلت عن نسخة بخط بن المؤلف وعدد أوراقها اثنان وتسعين ومائة ورقة (١٩٢ ق) ورمزت لها بحرف (ج) ورقمها (١٢٣٩) أحمد الثالث ورقمها بمعهد المخطوطات العربية (٧٦ أصول) .

النسخة الثانية : وهي بمكتبة الأزهر وتقع في خمس عشرة ومائتا ورقة وهي بخط الشيخ أحمد بن محمد بن محمد العسقلاني الشافعي، وليس ابن حجر العسقلاني، وكتبت سنة تسع وعشرين وثلاثمائة ورقمها العام (٢٢٤٢٦) ورقمها الخاص (٨٦٣) وقد رمزنا لها بحرف (ل) فهذا يكون عدد النسخ التي اعتمدت عليها في تخريج هذا الكتاب خمس نسخ .

منهجي في البحث :

المنهج الذي سرت عليه في تحقيق هذا الكتاب يتلخص في النقاط التالية :

أولاً : إعتاد أصل ومقابلته بنسختين والرجوع في العبارات الغامضة إلى نسختين أخريين .

ثانياً : وضع الكلمة أو العبارة المنسجمة مع ما قبلها وما بعدها من الكلام في صدر الصحيفة بصرف النظر عن كونها متفقاً عليها بين نسختين أو انفردت بها نسخة من تلك النسخ مع الإشارة إلى ذلك في الهامش .

ثالثاً : إذا وجدت كلاماً ساقطاً من الأصل وموجوداً في غيره من النسخ

ورأيت أن له محلاً فإنني أضعه في محله في صدر الحقيقة وأجعله في قوسين ثم أذكر في الهامش بأن هذا الكلام سقط من الأصل وموجود في (ب) أو في (د) أو في (ب) ، (د) وهكذا .

وكذلك إذا كان هناك كلام سقط من النسخ الأخرى غير الأصل فإنني أضعه أيضاً في قوسين وأشير في الهامش بأن هذا الكلام سقط من النسخة كذا وهكذا .

رابعاً: شرح الكلمات اللغوية الغريبة وذلك بالاستعانة بقواميس اللغة .

خامساً : شرح العبارات الغامضة وذلك بالاستعانة بكتب الفروع .

سادساً : تخريج الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الواردة في هذا الكتاب .

سابعاً : ذكر نبذة عن كل علم ذكره المؤلف في هذا الكتاب عند ذكره لأول مرة .

ثامناً : وضع فهرس للآيات القرآنية والأحاديث النبوية والإعلام والطوائف والبلدان والكتب التي ذكرها المؤلف في كتابه . مرتباً ذلك كله على حروف المعجم إقتداء بالمؤلف في ترتيبه لهذا الكتاب .

تاسعاً : فهرست الموضوعات التي ذكرها المؤلف في هذا الكتاب .

هذا تلخيص للمنهج الذي سرت عليه في تحقيق هذا الكتاب .

والله هو الموفق وهو حسبنا ونعم الوكيل !

٩٩
١٨١

من خراش الشنوانية
بلازهر



مجلس
العلم في دار
الشيخ
عبد الله

ورقة الغلاف من غطوة الأزهر

بسم الله الرحمن الرحيم الله حسبي و
 قاله السيد الامام رحمه الله تعالى يعني المسلم وعنده المحدثين والامول من محمد بن ابي عبد الله
 بدر الدين الرازي الشافعي رحمه الله تعالى الحمد لله المتعالي عن النسيب والتقليد المترعن وهن يدرك
 بحسن ارجح به من احد على ما يبلغ من تقيته والبلغ من تقيته حكمة واشهد ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له سبها قد تحمى له ودينه واشهد ان محمد عبده ورسوله عروس حضرة صلى الله عليه وعلى آله
 وسلم وصحبه وعترته اجمعين فان ضبط الامور المستشبهة المتعددة في القوانين المتحد هو اولى من حفظها
 لتفصيلها في احدى حكم العدد التي وضع لاجلها واحكم اذا اراد التعليم ليدل ان جمع بين ما بين
 الله النفس وتفصيلها بذكر اليه ولقد بقي عن الشيخ قطب الدين السبائي انه كان يقول الحق بالظهور
 وعمره قواعد تفصيل الفقه اصول المذهب وتطالع من ما جاز الفقه على نهاية المطلب وتظهر هذه القول
 في سلكه وتخرج له ما لا يخرج من تلك اصلها لتكون وجوه عند الاتفاق وقرع عليها من الفروع وما
 يلحقها تفصيلها على اختلاف ووافق وغالبها بحمد الله ما لا غنى للامم بمثل ذلك ولا كفت جبال الفروع على
 جواد سبيلها ستر في رايها يعيون العقول ويكرعون جواهرها لسان المتكلم ويستخرج من الحار والبارد
 ورها التين وتناول عقدها الفريد بالحق وربها على حروف الجمل لسان تالها المظهر والله الموفق
 وهو خير ما تولى ان يلها ما حسن ما تطو به الالسنه وجعلنا من الذي يستعمل القول فيقول احسن
 فيقال له ان حكاه عنه الغوي في تعليقه وقال ابن سواته في كتابه في الاصول والفتاوى الفقه عند الاستنباط
 قال الله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولقد نزلنا القرآن في القواعد هو استنباط احكام المسائل
 من الواضح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رب حامل فقه غير فقيه راى فهو مستفبط ومعناه انه
 يحمل الرواية من غير ان يكون له استدلال واستنباط منها قاله وما شبهه الفقيه الابنواص في الجرد
 كلاما في غير فطنته استخرج ذرا وغيره يستخرج اجزا ومن عاين قول الامام ابي حنيفة الفقه معونه
 النفس سالها وسألها وقال الامام في العياشي ام المظالم في الفقه الذي ينبغي ما هذا الظنون في
 بحال الاحكام وهو الذي يسمى فقه النفس وهو النفس صفات على الشريعة واعلم ان الفقه انما هو
 احكامها معرفة احكام الحوادث ايضا واستنباطا وعليه صنف الاصحاب فقال يقرن المبسطة على مختصر
 الفقيه المسمى يعرفه الجمع والقرن وعليه جلي مناهرات السلف حتى قاله بعضهم الفقه فرق وجمع
 احسن ما صنف فيه كتاب الشيخ ابي محمد الجوني والي الخبزون جماعة المذنب وكل كون بين مسلمين مؤثر
 انهم في الفقه انما يجمع الظهور في الامام ولا يكتفي بالبيانات في النزول بل ان كان اجتماع المسلمين
 فانهم من قول الله الذين اتوا بها السائل بعضها على بعض لاجتماعها في ماخذ واحد واحسن نرى فيه كاسر
 السلف الجوني وقد اقتصره الشيخ شمس الدين بن النجاشي وقد ينوي التسلسل فينا الشيء على الذي اوردنا
 قاله الرازي وهذه سلسلة طولها الشتر ثم اذكرنا الوجهين على قولين او على وجهين اذا كان الماحض
 في الاصل اقوي فاما القولان فينبغي ان يحيط القولين وقد بينا ان علي الوجهين وهو ما يستكر كبر

وجوابه ان الوجهين ما خذها قولان فلم يبين القولين في الحقيقة الا على قولين لا على المطارحات وفي
 سائر غرضه يقصد بها تنقيح الازهار وقد قال الشافعي ومن امدعه للزعم اني تعلم دقيق العلم
 كذا يضع الخاسر المغالطات سائر المتخات السابح لا تافرا لما يحل وقد منع فيه ابو بكر الصوري
 وان سواقه ووجهات المزويين وغيرهم الساع معرفة الافراد وهو معرفة ما لكل من الامكان بين
 الالوه القزمية وهذا يعرف من طبقات العبادك وغيره من صنف الطبقات العالمة معرفة الصواب
 التي يجمع مجموعا والقواعد التي يرد لها اصولا وهو ما عاينته في هذا التقصي والحق باكي وانما يريد برفق القضية
 الى الاستعدادات التي ايجدها وهو اصول الفقه على الحقيقة وندرك ان بعض المتأخر يقول العلوم
 لما لم يلم ينعيم وما لا يعرف وهو علم الاصول والفقه وعلم لا ينعيم ولا اختراق وهو علم البيان والتفسير
 وعلم الفقه واكتراق وهو علم الفقه والحديث وكان الشيخ صدر الدين بن الرحل يقول ينبغي للانسان
 ان يكون في الفقه تبارا في الاصول واخترا في قبة العلوم ساركا وقال صاحب الاثر في ما ينبغي تحصيله
 انه يتعدى الى تصنيف ان يعدل عن عرضي اما ان يختص بهي واما ان يستدع ومعا وبعثي وما سوى ذلك
 الوجهين فهو تنوير الورق والتحق عليه السور حرف الادب الا باجة سلق لها صاحب لا بد في
 حصرها وهي تليط من الماكن على اشتراك عين او سنده ولا يملك فيها وطفا لولا ملك شيئا لم ينفعه فاما حجة
 خلاف ما لو وجده والفرق بين الله تبارك وتعالى في هذا وفي بعض اهل البيت اذا قال الحق لا انا ان كان كان ما
 لا ينفذ ما وضع الا باجة على وجهي ما يصح وان كان ما يملكه بحيث لا باجة وجهها واحدا وله الرجوع فإلم
 يتلوه المباح وفي فقهنا كماله الخليفة صله الله واذا ارسله لا يرسل ملكه فاقول الحق لعل من
 اخذ من اجل اخذه اكله قال وجبت ان لا يجوز لاحد بيعه وانما يحل له اكله لان ملك المالك لم يزل باجة
 كالتصنيف باكل الطعام ولا يبيعه انبي وسمن اسمائها الصنافة عند القبول لانها لا تملك بل تملك ولهم
 الخلاف على طريق الاماحة وقال ابو بكر بن مالك لانها بالتقديم الحق بالمباحات والمباحات ملكه بالاستقلال
 وقال ابو بكر بن مالك وسمن الكتب التي كتبها الناس بعضهم لبعض على ملك المالك ولا يكون
 في باب الاشاع بها على سبيل الاماحة حكاية الراعي في باب الهبة عن المتولي وجهه القاضي ابو الطيب
 في باب الوهب من تعلمه فان الكتاب غير مقصود وانما المقصود ما فيه فهو كقولك لغيره قدس
 اسمها العارية عند الراعي في باب اماحة لا يملك فيها والمسلم لا يملك اقل الاماحة الى غيره
 وبابهم الراعي في باب الوصية ومن ثم سجد طفلها ولو قال الحق للادوية النساء وسهل كتاب الله
 عارية صحيحة فانه في باب الوصية وعلى هذا فيكون العارية لاستفادة عين كالاخا في الرضاع والبر وما
 في غير ذلك فانه ان العارية لا تقدر من لفظ اما من كائنات او من احد ما فافعل من الاخر والا
 لا يشترط ذلك في باب الوهب وفي عاوي القاضي الحسن جماعة سمو العدم الما حال رجل الحق لم
 هذا الما هو كذا لو احد بطل نعم جميعا لان الما الحسن لو احد وان قال وحدث لم يصلوا ان طباحب
 اسمها الما حال واما في الما في الاماحة فكونه عارية الرجوع وقد يكون لازمة او هي له بالمناقع
 من حيثية فانه سمح على جهة الاماحة اللازمة لا يملك حتى انه ادا مات لا ورت عنه وفي حوا
 في الاماحة له وجهان وقال الامام في الاساليب ليس في الشرع اباحة تقضي الى القروم الا في النكاح
 فتدعى من ذكره الاثر في تبيينه كما في

الصفحة الثانية من مخطوطة الاصل (فيها بقية المقدمة)

الإمام أبي نصر ابن الصباغ يدرس في مسجد فاشطت عليه مسئلة من مسائل السبق والرمي في
 إلى ابن الصباغ راجعه فيها وذكرها له فقال أبو عبد الله مثل هذه المسئلة تسطر على هذا الوجه
 فقال ابن الصباغ لو لم تسطر هكذا كيف كنت ترك المدرس ولخصر السؤال مسئلة قال أبو الفتح
 العصار ي في كتاب الوشاح سلنت عن قول أبي علي الطبري في كتاب الهندس ولا يوت الحمل إلا
 بالبنية ما حوره هذه المسئلة فاحتش صورها فملكو كان سببا من دار الحرب فاعتقها ستمها
 ثم أوكل واحد منها أن هذا أخوه وصدة الآخر ثم مات أحدهما فطلب الآخر من وانه بطر إلى السبي
 فإن صدقها ورتنه وإن أنكر عليه البينة لأن الولد للسلبة وذلك ثبت المرات من ادعى نيا
 ستمه فعليه إقامة البينة المعالطات فخلان أحدهما لحسن النصف الأول من الفالحه وأخر
 لحسن النصف الآخر لا يصح أحد أحدهما بالآخر قال القاضي الحسين والروائي في الحق هذا ما يبال
 عنه المنع صفال ابها أولى بالأمانة مثله أن يقال جماعة من أختنا ما هم ابن نفق وهذا
 محال لأنه لا يصح أحد انقضهم بنقص وقال القاضي الحسين سألت الفقهاء عن أخذ النعم فقال
 كنت تعالطني الحد بد لا تصور في النعم لأن النعم لا تخور بالطلب وطلب الماسطلة فادانتهم بأما يكون
 هو الغرض قلت وفي اعتراض الفقهاء على القاضي نظرا لأنه قد لا يحب الطلب للنعم إذا قطع لعدم
 الما ولم ينقل من موضوعه وفي الخبر أن الفقهاء قال لا تصور ذلك لعدم الما وإنما يخرج منه
 المصول وهل ينبغي لحد النعم وحدها قال القاضي وسفي أن الحد لعدم الما في الفاللة
 أن المعنى ومعنى الأب فابها أولى فأجرب أنه إذا كان للمتاب ومعنى كان لا محالة
 وكان قد سبه الرق ثم كفه العتق وحلله لا للمعنى أنه لأن للمتاب بعد م على الأحرار فلا
 معنى لماله أحدهما بالآخر وطلب الولد شرطه السعي وقوعه بعد طواف ما فرضا ونفلا أن
 طلت هل يصح بعد طواف الوداع قلت هذا يقال لأنه لا طواف الوداع لا يصح قبل إتمام المناسك
 فكيف يصح قبل السعي لكنه حد لم يلزم من قولنا إذا افطر الصائم بالجماع حتى يوم لزوم فإرش
 وجوب السيد لكل ليله وقد وافقنا المالكية على الأول دون الثاني ووجه الإلزام أنه إنما يكون حكم
 حكم العباداة الواحدة أو لا فإن كان محمدا فيما وجه بعد الكفارة وإن كان عبادتي ملزم
 لكل منهما واحدة منه كسائر العبادات فإن قيل لما كانت تفعلوا إليه من عتق فاصل صادر كالأول
 فلما كفي بالليل فاصلا وكان بعض الاستياخ بحيث أن الشتر نفس الدين الأصغر بها كان لحفظ
 ما نه كنه في الحد وكان شبه الناجح المرسوم في حقه ألف مئة في الحد وكان استاده
 في الدين الرازي يحفظ عنهم ألف مئة في الحد واحمد بن وحده

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم سلمنا أكثر أداما أبدا
 وحسبنا الله ونعم الوكيل

على هذه النسخة سنة الفاشنة على عهد المحرر على عمر الراحي عفوبه ومعرفته عفر له
 ولوالديه وللمن يظفونه ودعاه بالقبول والمعفره وكبح المسلمين وكان الفراع منه في يوم الخميس
 السادس عشر من شهر ذي الحجة الحرام سنة ثمان مائة وهو حسا ونعم الوكيل

الْمَنْشُورُ فِي الْقَوْلِ عَدْلٌ
لِلزَّكِيِّ

« بسم الله الرحمن الرحيم »

الله حسبي وكفى^(١)

قال الشيخ الإمام العلامة رُحْلَةُ الطالين ومفتي المسلمين وعمدة^(٢) المحدثين والأصوليين محمد أبو عبد الله بدر الدين الزركشي الشافعي رحمه الله تعالى :
الحمد لله المتعالي عن الشبيه والنظير المنزه عن وصف يدرك به حس أو يختلج به ضمير .

أحمده على ما أسبغ من نعمته وأبلغ من دقيق حكيمته . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة متحقق لعبوديته^(٣) وأشهد أن محمدا عبده ورسوله عروس حضرته صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وعترته^(٤) .

أما بعد : فإن ضبط الأمور المتشعبة المتعددة في القوانين المتحدة^(٥) هو أوعى لحفظها وأدعى لضبطها وهي إحدى حكم العدد التي وضع لأجلها والحكيم

(١) نسخة (ب) بدأت كما يلي «بسم الله الرحمن الرحيم» رب يسر وآتنا من لدنك رحمة وهى لنا من أمرنا رشداً .

أما نسخة (د) فقد بدأت هكذا «بسم الله الرحمن الرحيم» وبه نستعين .

(٢) في (د) «وقدوة» .

(٣) في (د) «لعقوديته» .

(٤) في (ب) «وعترته وسلم» .

(٥) في (د) «لم تذكر هذه الكلمات» .

إذا أراد التعليم لا بد له أن يجمع بين بيانين إجمالي تشوف^(١) إليه^(٢) النفس .

وتفصيلي تسكن إليه .

ولقد بلغني عن الشيخ قطب الدين السنباطي^(٣) (رحمه الله)^(٤) أنه كان

يقول : الفقه معرفة النظائر^(٥) .

وهذه قواعد تضبط للفقيه أصول المذهب ، وتطلعه من مأخذ الفقه على نهاية

المطلب وتنظم^(٦) عقده المنشور في سلك وتستخرج له ما يدخل^(٧) تحت ملك .

أصلتها لتكون ذخيرة عند الاتفاق وفرعت عليها من الفروع ما يليق

بتأصيلها على الخلاف والوفاق وغالبها بحمد الله مما لا عهد للإمام بمثلها ولا ركضت

جياذ القرائح في جواد سبلها تنتزه^(٨) في رياضها عيون العقول ويكرع^(٩) من^(١٠)

حياضها لسان المنقول ويستخرج من أبحر^(١١) المعاني درها الثمين ويتناول عقدها

(١) في (د) «تشرف» .

(٢) في (ب) «معه» .

(٣) هو الشيخ قطب الدين محمد بن عبد الصمد بن عبد القادر بن صالح السنباطي نسبة الى سنباط وهي

بلدة من أعمال المحلة توفي بالقاهرة في ذي الحجة سنة اثنين وعشرين وسبعمائة . انظر ترجمته في

طبقات الشافعية لابن السبكي ج٥ ص ٢٤٠ (الحسينية) - الدرر الكامنة ج٤ ص ١٣٤ البداية

والنهاية ج٤ ص ١٠٤ - مرآة الزمان ص ١٨٢ - شذرات الذهب ج٦ ص ٥٧ .

(٤) هذه الجملة الدعائية ذكرت في النسخة (ب) وأيضا في نسخة (د) .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (بالنظر) .

(٦) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (وتنظم) .

(٧) في (د) «ما لم يدخل» .

(٨) في (ب) «ينتزه» وفي (د) «يشتره» .

(٩) قال في القاموس كرع في الماء أو في الإثناء كمنع وسمع كرعاً وكرواً تناولوه بفيه من موضعه من غير أن

يشرب بكفيه ولا بناءً أنظر القاموس المحيط ج٣ ص ٨١ وأيضا المصباح المنير ج٢ ص ٨٣ .

(١٠) في (ب ، د) «في» .

(١١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «أبحر» وما ورد في (ب ، د) هو الموافق للقياس لأن بحر تجمع على

أبحر قياساً ككلب وأكلب ويبان ذلك أن أفعل جمع قله وهو يطرد في الاسم الثلاثي الذي على وزن

فعل إذا كان صحيح العين قال ابن مالك : (لفعل اسما صح عينا أفعل) انظر الأشموني حاشية

الصبيان ج٤ ص ١٢٢ ، والتصريح على التوضيح ج٢ ص ٣٠١ ، ص ٣٠٢ .

الفريد باليمين .

ورتبها على حروف المعجم ليسهل تناول طرازها المعلم ، والله المسؤول
وهو خير مأمول أن يلهمنا محاسن ما تنطق به الألسنة ويجعلنا من الذين يستمعون
القول فيتبعون أحسنه .

فصل

قال القاضي الحسين^(١) : الفقه افتتاح علم الحوادث على الانسان أو افتتاح
شعب احكام الحوادث على الانسان ، حكاه عنه البغوي^(٢) في تعليقه وقال ابن
سراقة في كتابه في الأصول : حقيقة الفقه عندي الاستنباط قال الله تعالى « لعلمه
الذين يستنبطونه منهم »^(٣) .

وكذلك^(٤) قال ابن السمعاني^(٥) في القواطع : هو استنباط حكم المشكل من
الواضح .

(١) في (ب) القاضي حسين رحمه الله ، وفي الأصل القاضي حسين وفي (د) القاضي الحسين كما أثبتناها
هنا ، والقاضي الحسين هو الامام المحقق للدقق أبو عل بن محمد بن أحمد المروزي من أكبر
أصحاب القفال توفي رحمه الله بعد صلاة العشاء ليلة الثالث والعشرين من شهر الله المحرم سنة ثنتين
وستين واربعمائة أنظر ترجمته في تهذيب الأسماء واللغات للنووي ج١ ص ١٦٤ - وطبقات ابن
السبكي ج٤ ص ٣٥٦ - العبر ج٣ ص ٢٤٩ - ابن خلكان ج١ ص ٤٠٠ - شذرات الذهب ج٣
ص ٣١٠ - طبقات ابن هداية الله ص ٥٧ .

(٢) البغوي هو الحسين بن مسعود بن محمد الفراء أو ابن الفراء وكنيته أبو محمد ويلقب بمحيي السنة
والبغوي نسبة الى بغا من قرى خراسان بين هراء ومرو توفي رحمه الله سنة عشر وخمسمائة وقيل :
سنة ست عشرة وخمسمائة أنظر ترجمته في ابن خلكان ج١ ص ٨٢ - البداية والنهاية ج١٢
ص ١٩٦ - مرآة الجنان ج٣ ص ٢٢٥ - طبقات ابن السبكي ج٦ ص ٣٠ - شذرات الذهب ج٤
ص ٦١ .

(٣) هو صاحب التصانيف في الفقه والفرائض وعلم الحديث واسمه محمد بن يحيى بن سراقة بضم السين
المهملة وتخفيف الراء العامري البصري وكنيته أبو الحسن توفي رحمه الله سنة عشر واربعمائة أنظر
ترجمته في طبقات ابن السبكي ج٤ ص ٢١١ - ابن هداية الله ص ٤٣ .

(٤) الآية رقم ٨٣ من سورة النساء .

(٥) في (ب ، د) « وكذا » .

(٦) هو أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار بن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي الشافعي
من أهل مرو مولدا ووفاة من تصانيفه القواطع في أصول الفقه وهو الذي ذكره المؤلف هنا توفي

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (رب حامل فقه غير فقيه) ^(١) أي غير مستنبط ومعناه أنه يحمل الرواية من غير أن يكون له استدلال واستنباط منها قال : وما أشبه الفقيه الا بغواص في بحر در كلما غاص في بحر فطنته استخرج درا وغيره يستخرج آجرا) .

ومن المحاسن ^(٢) قول الامام ابي حنيفة ^(٣) (رحمه الله) ^(٤) الفقه معرفة النفس مالها وما عليها .

وقال الإمام ^(٥) في الغيائي : أهم المطالب في الفقه التدرب ^(٦) في مآخذ الظنون في مجال الاحكام وهو الذي يسمى فقه النفس وهو أنفس صفات علماء الشريعة .

== سنة تسع وثمانين وأربعمائة أنظر ترجمته في النجوم الزاهرة جـ ٥ ص ١٦٠ - مفتاح السعادة جـ ٢ ص ١٩١ - اللباب جـ ١ ص ٥٦٣ - المستطرفة ص ٤٣ - طبقات ابن السبكي جـ ٤ ص ٢١ واسمه فيها منصور بن محمد .

(١) هذا جزء من حديث أخرجه ابن ماجه في سنته بعلة طرق تذكر الأولى منها وهي عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (نضر الله امرأ سمع مقالتي فبلغها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه) انظر سنن ابن ماجه جـ ١ ص ٨٤ ، والطرق الأخرى في نفس هذا الجزء ص ٨٥ ، ص ٨٦ ، وأيضا أنظر صحيح ابن حبان جـ ٢ ص ١٥٤ ، والمستدرک جـ ١ ص ٨٨ .

(٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «محاسن» .

(٣) هو الامام المجتهد النعمان ابن ثابت التيمي الكوفي امام الحنفية ولد سنة ثمانين وتوفي سنة مائة وخمسين من الهجرة أنظر ترجمته في النجوم الزاهرة جـ ٢ ص ١٢ - مرآة الجنان جـ ١ ص ٣٠٩ الى ص ٣١٢ - تاريخ بغداد جـ ١٣ ص ٣٢٣ - وفيات الأعيان لابن خلكان جـ ٢ ص ١٦٣ - البداية والنهاية جـ ١٠ ص ١٠٧ وغيرها من الكتب .

(٤) الجملة الدعائية هذه ذكرت في (ب) .

(٥) المراد بالامام امام الحرمين والغياثي أحد كتبه وهو كتاب غياث الخلق في اتباع الاحق وامام الحرمين هو ضياء الدين أبو المعالي عبد الملك ابن الشيخ ابي محمد الجويني ولد في الثامن عشر من شهر الله المحرم سنة تسع عشرة وأربعمائة وتوفي رحمه الله يوم الأربعاء بعد صلاة العشاء الخامس والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ثمان وسبعين وأربعمائة انظر لترجمته طبقات ابن السبكي جـ ٥ ص ١٦٥ - ابن هداية الله ص ٦١ - كشف الظنون جـ ٢ ص ١٢١٣ - شذرات الذهب جـ ٣ ص ٣٥٨ - ابن خلكان جـ ٢ ص ٣٤١ وغيرها .

(٦) في (د) «التدرب» أي بالذال المعجمة .

واعلم أن الفقه أنواع:

(أحدها) معرفة أحكام الحوادث نصا واستنباطا وعليه صنف الأصحاب تعاليقهم المبسطة على مختصر المزني^(١).

(والثاني) معرفة الجمع والفرق وعليه جل مناظرات السلف حتى قال بعضهم: (الفقه فرق وجمع) ومن أحسن ما صنف فيه كتاب الشيخ أبي محمد الجويني^(٢)، وأبي الخير بن جماعة المقدسي^(٣) وكل^(٤) فرق بين مسألتين مؤثر^(٥) ما لم يغلب على الظن أن الجامع أظهر قال الامام (رحمه الله)^(٦) ولا يكتفي بالخيالات في الفروق بل إن كان اجتماع مسألتين أظهر في الظن من افتراقهما وجب القضاء باجتماعهما وأن انقذح فرق على بُعد قال الإمام فافهموا ذلك فإنه من قواعد الدين.

(الثالث) بناء المسائل بعضها على بعض لاجتماعها في مأخذ واحد وأحسن شيء فيه كتاب السلسلة للجويني وقد اختصره الشيخ شمس الدين بن القحاح^(٧)

(١) هو اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل أبو إبراهيم اللزني نسبة إلى مزينة من قبائل اليمن وهو من أصحاب الامام الشافعي من أهل مصر من كتبه الجامع الكبير والجامع الصغير والمختصر ولد سنة خمس وسبعين ومائة وتوفي لست بقين من شهر رمضان سنة اربع وستين ومائتين أنظر طبقات ابن السبكي ج٢ ص ١٤٨ - وابن هداية الله ص ٥ - شذرات الذهب ج٢ ص ١٤٨.

(٢) هو عبد الله بن يوسف بن عبد الله الجويني كنيته أبو محمد والجويني نسبة إلى جوينه وهي ناحية من نواحي نيسابور وهو والد امام الحرمين من كتبه التفسير الكبير والتبصرة والوسائل في فروق المسائل والسلسلة وغيرها توفي رحمه الله بنيسابور في ذي القعدة سنة ثمان وثلاثين وأربع مائة أنظر الانساب لابن السمعاتي ص ١٤٤ - طبقات ابن السبكي ج٥ ص ٧٣ - طبقات العبادي ص ١١٢ البداية والنهاية ج١٢ ص ٥٥ - العبر ج٣ ص ١٨٨ - معجم البلدان ج٢ ص ١٦٥ وغيرها.

(٣) هو أبو الخير سلامة بن اسماعيل بن جماعة المقدسي من تصانيفه كتاب في الفروق وشرح عل المفتاح لابن القاص وغيرها توفي سنة ثمانين وأربع مائة أنظر طبقات ابن السبكي ج٤ ص ٢٢٤ ، طبقات الاسنوي ج٢ ص ٤١١ ص ٤١٢ - الانس الجليل ص ٢٦٣.

(٤) في (د) «فكل».

(٥) في (ب) « وكل فرق مؤثر بين مسألتين مؤثر . الخ » وفي (د) فكل فرق بين مسألتين فيؤثر .

(٦) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) دون غيرها .

(٧) هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن إبراهيم بن حيدر المعروف بابن القحاح ولد بالقاهرة سنة ست وخمسين وستائة واشتغل على الظهير الترمذي ، وتوفي في شهر ربيع الأول سنة احدى =

وقد يقوى التسلسل في بناء الشيء على الشيء^(١) ولهذا قال الرافعي^(٢) وهذه سلسلة طولها الشيخ ثم الأكثر بناء الوجهين على قولين أو على وجهين إذا كان المأخذ في الأصل أقوى وأما القولان فيبنين^(٣) على القولين وقد يبنين^(٤) على الوجهين وهو مما يستنكر كثيرا . وجوابه أن الوجهين مأخذهما قولان فلم يبن^(٥) القولين في الحقيقة إلا على قولين .

(الرابع) المطارحات : وهي مسائل عويصة يقصد^(٦) بها تنقيح الأذهان . وقد قال الشافعي^(٧) رضى الله عنه^(٨) للزعفراني^(٩) (رحمه الله)^(١٠) : تعلم

= واربعين وسبعمائة أنظر الدور الكامنة جـ ٣ ص ٣٠٣ - الوافي بالوفيات جـ ٢ ص ١٥٠ - طبقات السبكي جـ ٢ ص ٢١٢ .

(١) في (د) «بناء الشيء على الشيء» .

(٢) هو عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم أبو القاسم الرافعي القزويني ، والرافعي نسبة إلى رافعان بلده من بلاد قزوين والظاهر أنه منسوب إلى رافع بن خديج الصحابي رضي الله عنه وكان أحد أجداده ، تصانيفه كثيرة ، توفي رحمه الله سنة ثلاث وعشرين وستائة أنظر طبقات ابن السبكي جـ ٢ ص ١١٩ - تهذيب الأسماء واللغات جـ ٢ ص ٢٦٤ - مرآة الجنان جـ ٤ ص ٥٦ - فوات الوفيات جـ ٢ ص ٧ - طبقات ابن هداية الله ص ٨٣ - شذرات الذهب جـ ٥ ص ١٠٨ - المعبر جـ ٥ ص ٩٤ النجوم الزاهرة جـ ٢ ص ٢٦٦ .

(٣) في (ب) «فينين» .

(٤) في (ب) «يينين» .

(٥) في (د) يبن .

(٦) في (ب ، د) يقصلون .

٧٨ . مام المجتهد أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمي القرشي الملقب واليه نسبة الشافعية كافة ولد في غزة بفلسطين وحمل منها إلى مكة وهو ابن ستين وإفتى ودرس وهو ابن عشرين سنة ، من تصانيفه الأم والمسدد والرسالة وغيرها سيرته معروفة توفي رضي الله عنه بمصر سنة أربع ومائتين وبقبره بها معروف أنظر تذكرة الحفاظ جـ ١ ص ٣٢٩ - تهذيب التهذيب جـ ٩ ص ٢٥ - الانتقاء ص ٦٦ إلى ص ١٠٣ ، تهذيب الأسماء واللغات جـ ١ ص ٤٤ اليص ٦٧ - حلية الأولياء جـ ٩ ص ٦٣ .

(٨) في (ب) «رحمه الله» وفي (د) لم تذكر هذه الجملة (أي رضي الله عنه) .

(٩) في (د) «للزعفراني» وما جاء في غيرها هو الصواب والزعفراني هو أبو علي الحسن بن محمد الزعفراني من قرية يقال لها الزعفرانية بقرب بغداد توفي كما قال النووي في تهذيبه في شهر رمضان سنة ستين ومائتين أنظر تهذيب الأسماء واللغات جـ ١ ص ١٦٠ - الفهرست لابن النديم ص ٣١١ - طبقات ابن السبكي جـ ٢ ص ١١٤ - اللباب جـ ١ ص ٥٠٢ .

(١٠) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

دقيق العلم كي لا يضيع .

(الخامس) المغالطات

(السادس) الممتحنات

(السابع) الألغاز

(الثامن) الحيل ، وقد صنف فيه أبو بكر الصيرفي^(١) وابن سراقه وأبو حاتم القزويني^(٢) وغيرهم .

(التاسع) معرفة الأفراد وهو معرفة ما لكل من الأصحاب من الأوجه القريبة وهذا يعرف من طبقات العبادي^(٣) وغيره ممن صنف الطبقات .

(العاشر) معرفة الضوابط التي تجمع جموعا والقواعد التي ترد إليها أصولا وفروعا وهذا أنفعها وأعمها وأكملها وأتمها وبه يرتقي الفقيه إلى الاستعداد لمراتب الجهاد^(٤) وهو^(٥) أصول الفقه على الحقيقة .

(١) هو أبو بكر محمد بن عبد الله البغدادي المعروف بالصيرفي المتوفى سنة ثلاثين وثلاثمائة أنظر الشيرازي ص ١١١ - تاريخ بغداد ج ٥ ص ٤٤٩ الوافي ج ٣ ص ٣٤٦ - ابن السبكي ج ٣ ص ١٨٦ .

(٢) هو أبو حاتم محمود بن الحسن بن محمد القزويني ينسب إلى أنس بن مالك رضي الله عنه من تصانيفه كتاب الحيل توفي بأمل سنة أربعين وأربع مائة وقبل في حدود سنة ستين وأربعمائة أنظر تبين كذب المفتري ص ٢٦٠ - الشيرازي ص ١٣٠ - ابن السبكي ج ٥ ص ٣١٢ - طبقات الأسنوي ج ٢ ص ٣٠٠ ، ص ٣٠١ .

(٣) هو القاضي أبو عاصم محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن عبد بنشديد الموحلة المروزي المعروف بالعبادي كان إماما مناظرا دقيق النظر من تصانيفه طبقات الفقهاء ، وأدب القضاء وزيادات الزيادات والزيادات على زيادات الزيادات وغيرها ، وتوفي رحمه الله في شوال سنة ثمان وخمسين وأربعمائة عن ثلاث وثلاثين سنة أنظر ابن خلكان ج ٣ ص ٣٥١ - تهذيب الاسماء ج ٢ ص ٢٤٩ - طبقات ابن السبكي ج ٤ ص ١٠٤ الباب ج ٢ ص ١٠٩ - الوافي ج ٢ ص ٨٢ - مرآة الجنان ج ٢ ص ٨٢ - ابن هداية الله ص ٥٦ .

(٤) في (ب ، د) الاجتهاد .

(٥) في (ب ، د) وهي .

(فائدة) :

كان بعض المشايخ يقول العلوم ثلاثة علم نضج^(١) وما احترق وهو علم الأصول والنحو^(٢) وعلم لا نضج^(٣) ولا احترق وهو علم البيان والتفسير وعلم نضج واحترق ، وهو علم الفقه والحديث .

وكان الشيخ صدر الدين بن المرحل^(٤) (رحمه الله) يقول : ينبغي للانسان أن يكون في الفقه قima وفي الأصول راجحا وفي بقية العلوم مشاركا .

وقال صاحب الأحوذى^(٥) : ولا ينبغي لحصيف^(٦) أن يتصدى إلى تصنيف أن يعدل عن غرضين إما أن يخترع معنى^(٧) وإما^(٨) أن يتدع وضعاً ومبنى^(٩) وما سوى هذين الوجهين فهو تسويد الورق والتحلي بحلية السر .

* * *

(١) في (د) ينضج .

(٢) في (ب ، د) النحو والأصول .

(٣) في (د) نضج أي ان لا ساقطة من (د) .

(٤) هو محمد بن أبي حفص عمر بن مكى بن عبد الصمد ولقب ابيه زين الدين ولقبه هو صدر الدين ولد بدمياط في التاسع والعشرين من شوال سنة خمس وستين وستائة من تصانيفه كتاب الأشباه والنظائر توفي سنة ست عشرة وسبعائة أنظر طبقات ابن السبكي ج٦ ص ٢٣ - الدرر الكامنة ج٤ ص ٢٣٤ - البداية والنهاية ج١٤ ص ٨٠ - النجوم الزاهرة ج٩ ص ٢٣٣ - الدارس ج١ ص ٢٧ حسن المحاضرة ج١ ص ٢٣٧ - شذرات الذهب ج٦ ص ٤٠ .

(٥) الجملة الدعائية هذه ذكرت في (ب) .

(٦) هو الحافظ أبو بكر محمد بن عبد الله الاشيلي (المعروف بابن العربي المالكي) المتوفى سنة ست وأربعين وخمسمائة والأحوذى هو شرح على صحيح الترمذي وسماه عارضة الأحوذى في شرح الترمذي أنظر كشف الظنون ج١ ص ٥٥٩ .

(٧) قال في القاموس ج٣ ص ١٣٢ حصيف ككرم استحکم عقله فهو حصيف - واحصيف الأمر لحكمه والحبل أحكم قتله .

(٨) كلمة (ان) المشار إليها ساقطة من (ب ، د) .

(٩) في (د) « معناه » أي بالالف المدودة .

(١٠) في (ب ، د) أو يتدع .

(١١) في (د) ويمتئى .

« حرف الألف »

* الإباحة *

الإباحة يتعلق^(١) بها مباحث :

(الأول) في حقيقتها :

وهي تسليط من المالك على استهلاك عين أو منفعة ولا تمليك فيها ولهذا لو ملك شيئاً ولم يقبضه فأباحه صح بخلاف ما لو وهبه والفرق أن الهبة تمليك وفي فتاوى بعض أهل اليمن إذا قال أبحت لك كذا فإن كان مما لا يتلف فهل^(٢) تصح الإباحة على وجهين أصحهما تصح وإن كان مما يتلف صحت الإباحة وجهاً واحداً وله الرجوع فيما لم يتلفه المباح له وفي فتاوى البغوى إذا أخذ صيداً ملكه وإذا أرسله لا يزول ملكه فإذا قال أبحت لكل من أخذه حل لمن أخذه أكله قال وجب^(٣) أن لا يجوز للاخذ بيعه وإنما يحل له أكله لأن ملك المالك لم يزل بالإباحة كالضيف يأكل الطعام ولا يبيعه . . . انتهى ومن أقسامها الضيافة عند القفال^(٤) لأنها لا تملك بل تناولهم إتلاف على طريق الإباحة .

وقال الجمهور بل تملك لأنها بالتقديم ألحقت^(٥) بالمباحات والمباحات تملك

(١) في (د) تتعلق .

(٢) في الأصل و(د) هل .

(٣) في (د) وجبته ..

(٤) هو أبو بكر عبد الله بن أحمد بن عبد الله المروزي المعروف بالقفال وهو غير القفال الكبير وسمي القفال لأنه كان في أول أمره يصنع الأقفال وقيل أنه برع في صناعتها حتى صنع قفلاً بمفتاحه وزنه أربع حبات كان شيخ المرازمة توفي سنة سبع عشرة وأربعمائة عن تسعين سنة أنظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ٥٣ . النجوم الزاهرة ج ٤ ص ٢٦٥ - شذرات الذهب ج ٣ ص ٢٠٧ .

(٥) في (د) ألحقت .

بالاستيلاء^(١) ومنها الكتب التي يكتبها^(٢) الناس بعضهم الى بعض على ملك الكاتب^(٣) وللمكتوب اليه الانتفاع بها^(٤) على سبيل الإباحة حكاه الرافعي في باب الهبة عن المتولي^(٥) ووجهه القاضي أبو الطيب^(٦) في باب الوليمة من تعليقه بأن الكتاب غير مقصود وإنما المقصود ما فيه^(٧) فهو كطبق الهدية ومن أقسامها العارية عند المروزة فهي إباحة لا ملك فيها والمستبح لا يملك^(٨) نقل الملك بالإباحة إلى غيره وتابعهم الرافعي (رحمه الله)^(٩) في باب الوصية .

ومن ثم تعتقد بلفظها فلو قال أبحث لك در هذه الشاة ونسلها كانت عارية صحيحة قاله في التهمة وعلى هذا فقد تكون العارية لاستفادة عين كالاجارة في الرضاع والبئر^(١٠) ومما يفرقان فيه أن العارية لا بد فيها من لفظ إما من الجانبين أو من أحدهما والفعل من الآخر والإباحة لا يشترط ذلك فيها^(١١) على أحد الوجهين وفي

(١) في الأصل بالاستيلاء وقال الجمهور بل تملك ومنها الكتب . . الخ أي أن هذه الجملة وهي (وقال الجمهور بل تملك) مكررة في الأصل ولم تكرر في (ب ، د) .

(٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (يكتبها) .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (المكتوب) .

(٤) في (ب ، د) « به » .

(٥) هو أبو سعيد عبد الرحمن بن مأمون النيسابوري المتولي مصنف التهمة برع في الفقه والأصول والخلاف وتوفي ليلة الجمعة الثامن عشر من شوال سنة ثمان وسبعين وأربعمائة ببغداد ودفن بمقبرة باب أبرز وكان مولده بنيسابور سنة ست وعشرين وأربعمائة وقيل سبع أنظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ١٠٦ - شذرات الذهب ج ٣ ص ٣٨٥ - طبقات ابن هداية الله ص ٦٢ - العبر ج ٣ ص ٢٩٠ امرأة الجنان ج ٣ ص ١٢٢ .

(٦) هو طاهر بن عبد الله بن طاهر الطبري ولد بامل طبرستان سنة ثمان وأربعين وثلاثمائة صنف التصانيف المشهورة في أنواع العلوم وتوفي ببغداد عصر السبت ودفن يوم الأحد (لعرش) خلعت من ربيع الأول سنة خمسين وأربعمائة أنظر الشيرازي ص ١٢٧ - العبد ص ١١٤ - الانساب ص ٣٦٧ - طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ١٢ - ابن خلكان ج ٢ ص ١٩٥ .

(٧) في (د) ما فيه (يتاغيه) فهو كطبق الهدية . . الخ .

(٨) في (د) لا يملك .

(٩) الجملة الدعائية هذه ذكرت في (ب) .

(١٠) في (د) وهما .

(١١) في (ب ، د) « فيها ذلك » .

فتاوى القاضي الحسين (رحمه الله) ^(١) جماعة تيمموا لعدم الماء فقال رجل أبحت لكم هذا الماء وهو يكفي لواحد بطل تيممهم جميعا لأن الماء لا يتعين لواحد وإن قال وهبت لكم فقبلوا إن قلنا يجب استعماله بطل ^(٢) وإلا فلا .

(الثاني) :

الإباحة قد تكون جائزة الرجوع ^(٣) وقد تكون لازمة كما ^(٤) لو أوصى له بالمنافع مدة حياته فإنه يستحقها على جهة الإباحة اللازمة لا التملك حتى أنه إذا مات لا تورث ^(٥) عنه وفي جواز الإعارة له وجهان وقال الامام في الأساليب ^(٦) (في الكلام على الضيافة) ^(٧) ليس في الشرع إباحة تفضي ^(٨) الى اللزوم الا في النكاح ، إذا قلنا أنه إباحة لا ملك فيه ويرد عليه ما ذكرنا .

(الثالث) :

هل يشترط في الإباحة العلم بالقدر المباح قال العبادي (رحمه الله) ^(٩) في الزيادات لو قال : انت في حل مما تأخذ من مالي أو تعطي أو تأكل فأكل فهو حلال وإن أخذ أو أعطى لم يجوز لأن الأكل إباحة والإباحة تصح مجهولة ولا تصح الهبة

(١) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل ، (د) فيطل .

(٣) في (د) بالرجوع .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل وكما أوصى .

(٥) في (د) يورث .

(٦) سقطنا من (د) وذكرت في الأصل ، (ب) ، (وهما) في الأساليب .

(٧) ساقط من الأصل ، (ب) وذكر في (د) اي ما بين القوسين .

(٨) في (د) «تقتضي ان اللزوم» .

(٩) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) دون غيرها .

مجهولة . ونحوه قول الشيخ (ابراهيم المروزي) (١) (رحمه الله) (٢) في تعليقه لو قال لصاحبه أبحث لك حلاب شائى فهو إباحة المجهول كما لو قال أبحث لك (٣) ما تأكله من هذا الطعام فتجوز مساعدته ، وفي فتاوى البغوى (رحمه الله) (٤) إذا قال أبحث لك ما في بيتي أو استعمال ما في داري من المتاع لا تصح هذه الإباحة حتى يبين ، وإن قال أبحث لك ما في داري (٥) من الطعام أو ما في كرمي من العنب جاز له (٦) أكله ولا يجوز أن يحمله أو يبيعه أو يطعم غيره وهذا يساعد ما في زوائد الروضة في كتاب القسمة إذا كان بين الشركاء حيوان لبون أو شجرة مثمرة لم تجز القسمة بالمهاياة لما فيها (٧) من الزيادة والتقصان فطريقهما أن يبيع كل واحد لصاحبه مدة وفي فتاوى ابن الصلاح (٨) (رحمه الله) (٩) رجل وكل آخر (١٠) وكالة مطلقة ليتصرف في ماله كيف شاء وأذن له في الأكل وما أراد (١١) على طريق الإباحة فإذا أخذ

(١) هو ابو اسحاق ابراهيم ابن احمد المروزي فقيه انتهت اليه رئاسة الشافعية بالعراق بعد ابن سريج ولد بمرور الشاهجان (قصبة خراسان) له تصانيف منها شرح مختصر المزني توفيمصر لتسع خلون من رجب سنة أربعين وثلاثمائة ودفن قريبا من الشافعي أنظر الشيرازي ص ١١٢ - ابن خلكان ج ١ ص ٧ - مرآة الجنان ج ٢ ص ٣٣١ - العبادي ص ٦٨ .

(٢) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) :

(٣) ما بين القوسين ابتداء من قوله حلاب شائى وانتهاء بقوله أبحث لك ساقط من ب .

(٤) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٥) في (ب) ولدي .

(٦) هكذا في (د) وفي الأصل جاز أكله .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل وفيه .

(٨) هو عثمان ابن عبد الرحمن (صلاح الدين) بن موسى الشهرزوري الكردي الشرخاني او عمرو تقي الدين المعروف بابن الصلاح ولد في شرخان (قرب شهر زور) سنة سبع وسبعين وخمسة توفى سنة ثلاث وأربعين وسنة انظر وفيات اهلأعيان ج ١ ص ٣١٢ - طبقات ابن السبكي ج ٢ ص ١٣٧ - شذرات الذهب ج ٥ ص ٢٢١ طبقات المصنف ص ٨٤ - الأنس الجليل ج ٢ ص ٤٤٩ - مفتاح السعادة ج ١ ص ٣٩٧ .

(٩) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(١٠) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل ، (د) .

(١١) في (د) وما زاد .

من ماله مثلاً مائة درهم هل تحمل^(١) على الإباحة المطلقة ؟

أجاب إذا كان لفظ الإباحة شاملاً لذلك أخذاً وقدرأولاً^(٢) يريد أن يفعله بها
جاز ذلك وفي القواعد للشيخ عز الدين^(٣) (رحمه الله)^(٤) لا يشترط في الإباحة أن
يكون المباح معلوماً للمبيح وهذا مستثنى من المجهول للحاجة إليه .

(الرابع) :

هل يصح تعليقها قال الروياني^(٥) (رحمه الله)^(٦) في آخر كتاب الوكالة من
البحر (لو قال إذا جاء رأس الشهر فقد ابحت لك فيه وجهان قلت : ويشبه
ترجيح الجواز اذ لا تعليق فيها .

(الخامس) :

هل ترد^(٧) بالرد قال الامام (رحمه الله)^(٨) في باب الوكالة لا اعلم خلافاً^(٩)

(١) في (د) يحمل .

(٢) في (د) فيما يريد .

(٣) هو الشيخ عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمي المغربي أصلاً الدمشقي مولداً المصري داراً
ووفاته الملقب بسلطان العلماء ولد بدمشق سنة ثمانم وسبعين وخمسة من تصانيفه القواعد الكبرى
وغيره توفي سنة ستين وستائة وذلك في العاشر من جمادى الأولى أنظر طبقات ابن السبكي جـه
ص ١٠٢ - طبقات الأسنوى جـه ٢ ص ١٩٧ الى ص ١٩٩ .

(٤) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٥) هو عبد الواحد بن اسماعيل بن أحمد أبو المحاسن فخر الاسلام فقيه شافعي من أهل رويان (بنواحي
طبرستان) ولد في ذي الحجة سنة خمس عشرة وأربعمائة تفقه على والده وجده وغيرها من تصانيفه
بحر المذهب وهو مخطوط وهو من أمهات كتب المذهب الشافعي قال صاحب كشف الظنون وهو بحر
كاسمه استشهد الروياني رحمه الله بجامع أمل عند ارتفاع النهار بعد فراغه من الاملاء يوم الجمعة
حادي عشر المحرم سنة اثنتين وخمسة وقليل سنة إحدى وخمسة وذلك على يد الباطنية أنظر طبقات
ابن السبكي جـه ٤ ص ٢٦٨ - المعبر جـه ٤ ص ٤ - النجوم الزاهرة جـه ٥ ص ١٩٧ - الأنساب جـه
ص ١٩٨ - شذرات الذهب جـه ٤ ص ٤ - اللباب جـه ١ ص ٤٨١ - مرآة الجنان جـه ٣ ص ١٧١ .

(٦) الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٧) في (د) تزيد .

(٨) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٩) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل خلاف .

في أن من أباح لغيره طعاما فقال المباح له رددت الاباحة وكان المبيع مستمرا على اباحته فللمباح له الاستباحة ولا أثر لقوله رددت الاباحة ثم قال وفي النفس من رد الاباحة شيء على بعد وذكر ابن الرفعة^(١) (رحمه الله)^(٢) ان كلام المذهب (يعني في العارية)^(٣) يقتضي الرد .

(قلت) وبه صرح في الذخائر فقال للمباح له أن يرد وذكر الرافعي (رحمه الله)^(٤) في باب الوديعة أن الضيف لو قال عزلت نفسي كان له الأكل بعده^(٥) .

(السادس) :

قال الماوردي^(٦) (رحمه الله)^(٧) في كتاب الايمان من الحاوي الاستباحة اذا صادفت اباحة لم يعلمها المستبيع جرى عليها حكم الاباحة دون الحظر كمن استباح مالا قد أباحه له مالكة وهو لا يعلم بإباحته له جرى على المال المستباح حكم الاباحة اعتبارا بالمبيع ولم يجر عليه حكم الحظر اعتبارا بالمستبيع (قلت) ولو

(١) هو ابو العباس احمد بن محمد بن علي بن مرتفع الأنصاري ولد بمصر سنة خمس وأربعين وسنة وتوفي في الثاني عشر من شهر رجب في السنة العاشرة بعد السبعائة بمصر من تصانيفه الكفاية في شرح التنبيه والمطلب في شرح الوسيط أنظر البدر الطالع ١ ص ١١٥ - طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ١٧٧ - الدرر الكامنة ج ١ ص ٢٨٤ .

(٢) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٣) قوله (يعني في العارية) ساقط من (ب ، د) .

(٤) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل بعد .

(٦) هو أفضى القضاة على بن محمد بن حبيب أبو الحسن الماوردي وسمي الماوردي نسبة الى بيع ماء الورد له تصانيف كثيرة منها الحاوي والأحكام السلطانية وأدب الدنيا والدين وغيرها ولد سنة أربع وستين وثلاثمائة وتوفي سنة خمسين وأربعمائة يوم الثلاثاء سلخ شهر ربيع الأول أنظر ابن السبكي ج ٣ ص ٣٠٣ - الشذرات ج ٣ ص ٢٨٥ طبقات الأسنوى ج ٢ ص ٣٨٧ ، ص ٣٨٨ - اعلام الزركلي ج ٥ ص ١٤٦ ، ص ١٤٧ .

(٧) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

اباحه ثمار بستانه ثم رجع قال الغزالي^(١) (رحمه الله)^(٢) (فما يتناوله)^(٣) قبل بلوغ
الخبر فلا ضمان .

وقال الصيدلاني^(٤) بالغرم لانه لا يؤثر بجهله قال الرافعي (رحمه الله)^(٥) :
واليه ميل الامام . والذي في النهاية لا غُرمَ به ومنهم من أجرى فيه قولي عزل
الوكيل ورجح الجمهور وجوب الأجرة فيما لو رجع المعير واستعملها المستعير
جاهلا .

(السابع) :

ما يباح بالاباحة وما لا يباح^(٦) وهو^(٧) عى أقسام :

أحدها : ما يجوز قطعاً وهو^(٨) الأموال بالانتفاع^(٩) .

الثاني : ما يمتنع قطعاً فمنها اتلاف المال^(١٠) لغير غرض شرعي كما صرحوا به

(١) هو الامام حجة الاسلام زين الدين ابو حامد محمد بن محمد بن محمد الطوسي الغزالي والغزالي
بالشداد نسبة الى غزل الصوب وبالتخفيف نسبة الى غزالة من قرى طوس ولد بطوس سنة خمسين
واربعمائة تصانيفه كثيرة توفي سنة خمس وخمسمائة بطوس عن خمس وخمسين سنة أنظر طبقات ابن
السبكي ج٤ ص ١٠١ - وفيات الأعيان ج١ ص ٤٦٣ . وغيرها .

(٢) الجملة الدعائية هذه ذكرت في (ب) .

(٣) في (ب) فيما تناول ، وفي (د) فيما يتناول .

(٤) هو ابو بكر محمد بن داود بن محمد الروزي المعروف بالصيدلاني نسبة الى بيع العطر بالداودي نسبة
الى ابيه داود وهو نافلة الامام ابي بكر الصيدلاني صاحب ابي بكر القفال من أهل مرو له شرح على
المختصر وشرح على فروع ابن الحداد لما وفاته فقد قال الأسنوي لم أقف له على تاريخ وفاة وقال
ابن هداية الله ان وفاته في حدود سنة سبع وعشرين واربعمائة . انظر طبقات الشافعية للأسنوي
ج٢ ص ١٢٩ ، ص ١٣٠ طبقات ابن هداية الله ص ٥٢ - الانساب للسمعاني ج٥ ص ٢٩٧

(٥) الجملة الدعائية هذه ذكرت في (ب) .

(٦) هذه الكلمة المشار اليها ساقطة من (ب) ، (د) .

(٧) في (ب) ، (د) وهي .

(٨) كلمة (وهو) ساقطة من (د) .

(٩) في (د) بالابتاع .

(١٠) في (ب) للمالية .

في باب الغصب وغيره ومنها الابضاع ولهذا لو أذنت المرأة في الزنى وطاوعت^(١) لم يسقط الحد لأنه لا يباح بالاباحة وفي تعليق الشيخ أبي حامد^(٢) في كلامه على البيع الفاسد لو أباح وطه أمته لانسان فوطئها لا يلزمه المهر للاذن .

قال الروياني في البحر ولا ينبغي أن تسلم له هذه المسألة لأن الوطء لا يستباح بالاباحة فعرضه لا يسقط بالاباحة ويحتمل قولين كما في اذن الراهن للمرتهن هل يلزمه المهر قولان لكنهما في جاهل التحريم فان علم فهو زنى ، والزنى لا يوجب المهر الا عند الاكراه في الأمة على الصحيح ،(ومنها)القتل اذا قال اقتلني لا يباح بالاذن قطعاً كما قاله الماوردي في الوديعة وانما الخلاف في القصاص والدية والظاهر انها لا يجب ان يان قلت بهلا^(٣) ضمن في القتل فان المحرم لو حلق اجنبي شعره وهو سباكت فانه يضمن (أي المحرم)^(٤) لأن الشعر في يده عارية أو وديعة والنفس أولى بذلك .

(قلت)؛هما سواء فان الكفارة تجب على مبيع نفسه وهو حق الله^(٥) تعالى كوجوب الفدية هناك وإنما سقط القصاص لأنه حق آدمي وقد أسقطه(ومنها)اباحة العرض كذلك^(٦) لو قال أقذفني فلا يجب الحد في الأصح وقيل يجب^(٧) ونقل الامام اجماع الأصحاب عليه لأن العار يلحق العشيرة فلا يؤثر الاذن في حقهم .

* * *

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل فطاوعت .

(٢) هو احمد بن محمد بن احمد الاسفراييني نسبة الى اسفرايين ، وكنيته ابو حامد ولد سنة اربع واربعين وثلاثمائة من تصانيفه التعليقة وتقع في خمسين مجلدا . توفي في شوال سنة ست واربعائة . انظر طبقات الأسنوي ج١ ص ٥٧ - ص ٥٩ - الشيرازي ص ١٠٣ - العبادي ص ١٠٧ - مرآة الجنان ج ٣ ص ١٥ طبقات ابن السبكي ج ٣ - ص ٢٤ - ص ٢٦ .

(٣) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب (هل لا) .

(٤) هاتين الكلمتين سقطتا من (د) .

(٥) في (ب ، د) لله .

(٦) في الأصل بذلك وفي (ب) لذلك وفي (د) كذلك .

(٧) في (ب ، د) يحد .

* الإبراء *

يتعلق به مباحث :

(الاول) :

هل هو اسقاط محض كالاعتاق او تمليك للمدين ما في ذمته فاذا^(١) ملكه سقط؟ فيه اختلاف ترجيح ولهذا قال النووي^(٢) (رحمه الله)^(٣) في موضع لا يطلق الترجيح بل يختلف بحسب الصور أي فإنيهم^(٤) منعوا تعليقه بالشرط وأبطلوه من المجهول ومنعوا إيهام المحل^(٥) فيما لو كان له على كل منهما دين فقال أبرأت أحدكما ولو كان اسقاطا^(٦) لصح ذلك كله ورجحوا أنه لا يشترط فيه علم المدين به ولا قبوله وأنه لا يرتد بالرد ولو كان تمليكا لشرط ذلك كله ولهذا توسط ابن السمعاني فقال أنه تمليك في حق من له الدين اسقاط في حق المدين وذلك لان الإبراء انما

(١) في (د) فان .

(٢) هو الشيخ محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف الحزلي بحاء مهملة مكسورة بعلها زاي النووي وهو محرر المذهب ومهديه (ومتقحه) و(مرتب) ولد في العشر الأول من المحرم سنة إحدى وثلاثين وسبائة بنوا وهي قرية من الشام من عمل دمشق تصانيفه كثيرة توفي رحمه الله بنوا سنة ست وسبعين وسبائة وقيل سبع وسبعين وسبائة أنظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ١٦٥ - الدارس ج ١ ص ٢٤ - تاريخ ابن الفرات ج ٧ ص ١٠٨ - تذكرة الحفاظ ج ٤ ص ٢٥٠ - طبقات الأسنوي ج ٢ ص ٤٧٦ - ص ٤٧٧ .

(٣) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٤) في (ب ، د) أي فإنيهم . وفي الأصل : فإنيهم أي !

(٥) في (د) المحيل .

(٦) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل اسقاط .

يكون تملكها باعتبار ان الدين مال وهو انما يكون مالا في حق من له الدين فان
أحكام المالية إنما تظهر في حقه .

(الثاني) :

انه باطل من المجهول الا في صورتين :
(أحدهما) (١) إيل الدية

(والثانية) ما إذا ذكر غاية يتحقق أن حقه دونها كما نص عليه في البويطي (٢)
فيقول مثلاً أبرأتك من درهم الى ألف إذا علم أن ماله لا يزيد على ألف فانه يبرأ
حينئذ (٣) عن ماله في ذمته وإن جهل قدره. ولو قال أبرأتك من الدراهم فهل يصح
ويحمل على ثلاثة ، وجهان في باب الضمان من الرافعي وأصحهما عدم الصحة وهو
يقتضي عدم صحة البراءة من أدنى المراتب وكلامه في الصداق يقتضي ترجيح
الصحة فإنه أبطل الأبراء في غير المتيقن وجعل المتيقن على وجهين من تفريق
الصفقة .

تنبيه :

في معنى المجهول ما لو قال أبرأتي (٤) من مائة فأبرأه (٥) وهو لا يعلم أن له

(١) هكذا في (د) وفي الأصل أحدهما وفي (ب) أحديها .

(٢) هو أبو يعقوب يوسف بن يحيى القرشي البويطي من بويط وهي قرية من صعيد مصر الأدنى كان خليفة

الشافعي في حلقته بعده توفي في السجن ببغداد سنة إحدى ومائتين كما جزم بذلك النووي وقيل سنة
اثنين ومائتين بعد أن ابتلى في فتنة خلق القرآن ومن تصانيفه المختصر انظر طبقات الشيرازي

ص ٧٩ - ابن السبكي ج ٢ ص ١٦٢ - ابن هداية الله ص ٤ .

(٣) في (ب) لم يذكر من هذه الكلمة سوى حرف الحاء .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل من ماله وهو لا يعلم وفي (ب) من مائة وهو لا يعلم .

عليه شيئا ثم يتقن أن له عليه مائة وفي براءته وجهان في كتاب الصداق من الرافعي ، وفي فتاوى النووي (رحمه الله) ^(١) لو استوفى دينه من غريمه وكان الوفاء من مال حرام ولم يعلم القابض أنه حرام ثم أبراه صاحب الدين أن أبراه براءة استيفاء لم يصح ويبقى الدين في ذمته وإن أبراه براءة إسقاط سقط ^(٢) وسكت عما ^(٣) إذا أطلق والظاهر حملة على براءة الاستيفاء فلا يبرأ ^(٤) .

تنبيه آخر :

المراد بالمجهول بالنسبة الى المبرئ وأما المبرأ ، وهو المدينون ^(٥) فهل يشترط علمه قال في الروضة إن قلنا إسقاط لم يشترط وإن قلنا ^(٦) تملك اشتراط كالتهب .

قلت: وهذا فيما لا معاوضة ^(٧) فيه فأما في الخلع فلا بد من علم الزوج بمقدار ما أبرأته منه قطعاً لانه يؤول الى المعاوضة وقد غلط في هذه المسألة جماعة واجروا ^(٨) كلام الأصحاب على إطلاقه .

(الثالث) :

تعليق الإبراء بشرط لا يجوز كقوله إذا جاء رأس الشهر فقد أبرأتك وسواء ^(٩)

(١) الجملة الدعائية هذه ذكرت في (ب) .

(٢) كلمة (سقط) لم تذكر في (د) .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل بما .

(٤) في (ب) فلا يسقط .

(٥) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب (وإما)

(٦) في (د) المدين .

(٧) هاتان الكلمتان (وإن قلنا) ذكرنا في الأصل وفي (ب ، د) «أو تملك» .

(٨) في (د) معارضة .

(٩) في (ب) وأخذوا .

(١٠) هكذا في الأصل ، د ، وفي (ب) سوا .

قلنا الابراء اسقاط او تمليك كما قاله المتولي وغيره .

ولو قالت المرأة لزوجها ^(١) ان طلقني فانت بريء من صداقي أو فقد أبرأتك منه ^(٢) فطلق ^(٣) لم يبرأ لأن تعليق الابراء لا يصح ^(٤) وعليها مهر المثل لأنه لم يطلق مجانا كذا قاله الرافعي (رحمه الله) ^(٥) في الصداق وكلام المتولي قبيل الصلح يقتضي ترجيح البراءة وقواه بعضهم . أما لو قال لامرأته ان أبرأتني ^(٦) من صداقك فانت طالق فإبرأته في مجلس التواجد وقع باثنا في الأصح ولو قال ان أبرأت فلانا عن الدين الذي لك ^(٧) عليه فانت طالق فانه يقع رجعيًا وكان الفرق ^(٨) انه في الثانية تعليق محض وفي الأولى معنى المعاوضة حكاه الرافعي آخر الطلاق عن فتاوى القفال .

ويستثنى من تعليق الابراء صور آخر ^(٩) :

(إحداها) ^(١٠) : لو ^(١١) قال إن رددت عبدي فقد أبرأتك عن الدين الذي لي عليك صح وإذا رد يبرأ لانا أن ^(١٢) قلنا الابراء اسقاط فهو اسقاط ^(١٣) يجوز بذل العوض في مقابلته فيجوز أن يكون العوض منافع ^(١٤) بدنه قاله المتولي في باب الصلح .

(١) هذه الكلمة ساقطة من الاصل وذكرت في (ب ، د) .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (ب)

(٣) في (د) تطلق .

(٤) في (ب) ولأن الابراء لا يصح تعليقه .

(٥) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « أبرأتني » .

(٧) هذه الكلمة سقطت من (ب) .

(٨) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « والفرق » .

(٩) هذه الكلمة سقطت من (ب) .

(١٠) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « فمناها » .

(١١) في (د) « فإني لو قال » .

(١٢) في (د) إذا .

(١٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل اسقاطه .

(١٤) في (د) منافع تدبيره .

(الثانية) :

البراءة المعلقة بموت المبرئ كما ^(١) لو قال لمن له ^(٢) عليه دين: إذا مت فأنت في حل، ففي فتاوى ابن الصلاح أنه وصية فإن فضل عن دينه اعتبر من الثلث، ويؤيده جواز الوقف المعلق بموت الواقف، ومثله ما في فتاوى القاضي صدر الدين موهوب الجزري ^(٣) إذا قال: أنت بريء عن ^(٤) الدين بعد موتي، أو قال: إذا مت فقد أبرأتك عن الدين، كان ذلك وصية صحيحة، سواء قلنا الأبراء تمليك أو إسقاط، لأن على هذه الطريقة تملك الأعيان حتى لو قال هذا الثوب لك بعد موتي صح ^(٥).

(الثالثة) :

تعليق الأبراء ضمناً لا قصداً كما إذا علق عتق عبد ثم كاتبه فوجدت الصفة عتق وتضمن ذلك الأبراء من النجوم حتى تتبعه ^(٦) اكسابه ولو لم يتضمنه ^(٧) الأبراء لم يعتق عنها فلا يتبعه كسبه.

(الرابعة) :

البراءة تنقسم إلى استيفاء وإسقاط . قال القفال فيما حكاه القاضي الحسين ^(٨)

(١) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (لن عليه دين) .

(٣) هو القاضي صدر الدين موهوب بن عمر بن موهوب الجزري ولد بالجزيرة في منتصف جمادى الآخرة سنة تسعين وخمسة فتاواه مشهورة توفي بمصر فجأة في تاسع رجب سنة خمس وستين وسنة انتظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ١٦٢ - الذيل على الروضتين ص ٢٤٠ - شذرات الذهب ج ٥ ص ٣٢٠ - طبقات الاسنوي ج ١ ص ٣٧٩ - ص ٣٨٠ .

(٤) في (ب) « من » .

(٥) هذه الكلمة سقطت من (ب) .

(٦) في (د) « يتبعه اكسابه » .

(٧) في (ب) « تضمن » .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (حسين) .

عنه في كتاب الأسرار: وحد الاستيفاء حصول البراءة لمن عليه الدين مع تمكن صاحبه (وهو المختار) ^(١) من التصرف في بدله غير أن التصرف اقترن بالاستيفاء وهو اقراضه منه قال وقد يجعل الشيء الواحد قبضا واستيفاء حكما كالعتق جعل تمليكا وإزالة واختار أن الحوالة استيفاء وبعد الاستيفاء استحال العود اليه ولو كانت معاوضة للزم بيع الدين بالدين .

(الخامس)

إنه إنما يكون عما استقر من الديون في الذمم فاما ما لم يجب فلا يصح الإبراء عنه فان ^(٢) جرى سبب وجوبه فقولان وأصحهما إلغاؤه كما لو أبرأ المالك الغاصب من الضمان والمال باق في يده ففي براءته وصيرورة يده يد امانة وجهان مبنيان على الإبراء عما ^(٣) لم يجب وجرى (سبب وجوبه لأن الغصب ^(٤)) سبب وجوب القيمة عند التلف ومثله ^(٥) المبيع قبل القبض في ضمان البائع فلو أبرأه المشتري عن الضمان فخلاص مبني على ما قبله والأصح عدم البراءة .

ومثله ^(٦) أودعه عينا وأبرأه ^(٧) من ضمانها فان كان بعد تلفها واستقرار غرمها في ذمته صح الإبراء وإن كان مع بقاءها ففي سقوط الضمان وجهان أصحهما المنع . ولو أبرأت المفوضة عن ^(٨) مهر المثل قبل الفرض والميسر لم يصح لأن المذهب ان العقد لم يجب به شيء .

(١) هاتان الكلمتان سقطتا من (ب ، د) .

(٢) في (ب) «وان» .

(٣) في (ب) «وما» .

(٤) ما بين القوسين ساقط من (ب) فالكلام فيها « وجرى سبب وجوب القيمة » .

(٥) في (د) « مسألة » وما جاء في غيرها هو الصواب .

(٦) في (د) مسألة .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « أو أبرأه » .

(٨) في (د) «من» .

ويستثنى من هذا القسم ما لو حفر بئرا^(١) في ملك غيره بلا اذن و ابراء المالك ورضي باستبقائها بعد الحفر برىء مما يقع فيها وصار كما لو اذن له ابتداء قاله (صاحب البيان)^(٢) في فتاويه وليس لنا ابراء يصح (قبل وجوبه^(٣) غير) هذه الصورة واما ما لم يستقر فلا يصح الابراء عنه كما لو باع دينارا في ذمته بعشرين درهما في ذمة صاحبه و ابراأ أحدهما الآخر لم يصح لعدم استقراره قاله الماوردي وغيره . ونقص بدين الكتابة والاحسن تعليله بأن الشرطي في الربوي القبض الحقيقي بدليل امتناع الحوالة به^(٤) ولم يوجد ذلك (ومنه الدعوى قفي)^(٥) صحة الابراء عنها^(٦) وجهان . قال القفال لا يصح (فلو قال ابرأتني من هذه الدعوى لا يسمع)^(٧) .

* الابنية *

تعتبر في صلاة الجمعة وعدم القصر والفطر والصوم وغيرهما^(١) من رخص السفر وفي عدم تحريم الاستقبال والاستدبار لقاضي الحاجة^(٢) وقضاء الصلاة

-
- (١) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .
 - (٢) هو ابو الخير يحيى بن الخير بن سالم العمراني البجلي مصنف البيان والزوائد والسؤال عما في المذهب من الاشكال والفتاوى توفي سنة ثمان وخمسين وخمسة مائة انظر ابن السبكي ج٤ ص ٣٢٤ - شذرات الذهب ج٤ ص ١٨٥ - طبقات ابن هداية الله ص ٧٩ .
 - (٣) هكذا في الأصل ، وفي (د) « يصح قبل وجوبه يصح غير هذه الصورة » وفي (ب) « يصح قبل وجوبه في غير هذه الصورة » .
 - (٤) هذه الكلمة ساقطة من (د) .
 - (٥) هكذا في (د) وفي الأصل « ولم يوجد ذلك في صحة الابراء عن الدعوى » وفي (ب) « ولم يوجد ذلك ومن ذلك الدعوى في صحة الابراء عنها » .
 - (٦) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل « عن الدعوى » .
 - (٧) هكذا في الأصل وفي (ب) « قوله ابرأتني من هذه الدعوى ولا يسمع » وفي (د) « قوله ابرأتني من هذه الدعوى لا يسمع » .
 - (٨) في (ب) « وغيرها » .
 - (٩) في (د) « الجمعة » .

بالتيمم عند فقد الماء على المقيم بالأبنية^(١) دون المسافر غالبا وفي البيع يدخل في بيع القرية الأبنية والساحات المحيطة بالسور لا المزارع في الأصح ولو ولي قضاء بلدة فحكم وهو خارج الأبنية فينبغي أن يكون على الخلاف في نظائره في^(٢) دخول المزارع في البيع ونحوه ولو حلف لا يدخل قرية كذا لم يحث بدخول مزارعها الخارجة عنها .

* الأبوة والبنوة *

متضافان بمعنى أنه يلزم من ثبوت أحدهما ثبوت الآخر ومن فروعه : قال الروياني الأولى في ادعاء النسب أن يقول مدعى الأبوة^(٣) انا ابنك ومدعى البنوة أنت ابني فلو قال الابن أنت أبي او الاب^(٤) أنا أبوك صحت الدعوى حكما وإن فسدت اختيارا .

* اتحاد الموجب والقابل *

يمتنع^(٥) الا في مسألتين^(٦) :

(إحداهما) الاب والجد في بيع مال الطفل لنفسه

(الثانية) اذا وكله في البيع واذن له في البيع من نفسه وقدر الثمن ونهاه عن

(١) هذه الكلمة وردت في (د) وساقطة من الأصل ، ب .

(٢) في (د) « من » .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « البنوة » .

(٤) في (ب) « والاب » .

(٥) في (ب) « يمتنع » .

(٦) في (د) « صورتين » .

(٧) في (ب) « لأحدهما » .

الزيادة ففي المطلب أنه ينبغي أن يجوز، إذ اتحاد الموجب والقابل إنما يمتنع لأجل التهمة بدليل الجواز في حق الأب والجد .

* اتحاد القابض والمقبض *

يُمتنع^(١) إلا في صور :

الوالد يتولى طرفي القبض في البيع وفي النكاح إذا اصدق في ذمته أو في مال ولد ولده لبنت ابنه

وفي صورة الخلع إذا خالعهما على طعام في ذمتها بصفة السلم واذن لها في صرفه لولده منها فصرفته له من غير توسط قبض صاحب المال فإنها تبرأ إلا في احتمال لابن الصباغ^(٢) من اتحاد القابض والمقبض .

ونقل الجوري^(٣) عن الشافعي (رحمه الله)^(٤) أن الساعي يأخذ من نفسه لنفسه وقد يستشكل ذلك لأن قسمة المال المشترك لا يستقل به أحد الشريكين حتى يحضر الآخر أو يرفع الأمر إلى القاضي إلا أن^(٥) يعتذر بأنه أمين من جهة الشرع ولو قال من وجب عليه كفارة يمين لغيره أطعم عني عشرة مساكين فأطعم يسقط الفرض

(١) في (ب) « يمتنع » .

(٢) هو عبد السيد بن محمد بن عبد الواحد أبو نصر بن الصباغ فقيه شافعي من أهل بغداد ولاده ووفاته ولد سنة اربع مائة وتوفي بعد أن أضر في آخر حياته سنة سبع وسبعين وأربع مائة من تصانيفه الشامل في الفقه وتذكرة العالم والعدة في أصول الفقه أنظر ابن خلكان ج ٢ ص ٢٨٥ العبر ج ٣ ص ٢٨٧ - طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ١٢٢ - البداية والنهاية ج ١٢ ص ١٢٦ الاعلام للزركلي ج ٤ ص ١٣٢ - نكتب الميان ص ١٩٣ - النجوم الزاهرة ج ٥ ص ١١٩ .

(٣) هو القاضي أبو الحسن علي بن الحسين الجوري ببجيم مضمومة ثم واو ساكنة وراء مهملة قال ابن الصلاح كان من اجلاء الشافعية لقي أبا بكر النيسابوري وروى عنه وصنف المرشد في عشرة أجزاء والموجز على ترتيب المختصر ولم يؤرخ وفاته أنظر طبقات ابن الصلاح الورقة ٦٧ - طبقات ابن السبكي ج ٣ ص ٤٥٧ - طبقات الشافعية للأسنوي ج ١ ص ٣٤٥ - ص ٣٤٦ .

(٤) هذه الجملة ذكرت في (ب) .

(٥) في (د) « أنه » .

عنه وإن كانت الهبة لا بد فيها من القبض ويجعل قبض المساكين كقبضه قاله في التهمة في كتاب الشفعة وفي مسألة الظفر المشهورة ولو وكل الموهوب له الغاصب أو المستعير أو المستأجر في قبض ما في يده من نفسه وقبل صبح وإذا مضت مدة يتأتى فيها^(١) القبض برىء الغاصب والمستعير من الضمان نقله الرافعي (رحمه الله)^(٢) في كتاب الهبة قال وهو مخالف للأصل المقرر في أن الشخص لا يكون قابضاً ومقبضاً: وكذلك^(٣) لو أجر داراً بدراهم معلومة ثم أذن المؤجر للمستأجر في صرفها في العمارة فإنه يجوز .

قال ابن الرفعة (رحمه الله)^(٤) ولم يخرجوه على الخلاف في اتحاد القابض والمقبض . وفي الإشراف لو كان له في نعمة شخص مال فاذن له في إسلامه في كذا . قال ابن سريج^(٥) يصح والمذهب المنع وينبغي طرد هذا الخلاف في التي قبلها .

* الإثبات *

أقرب إلى الإحاطة والعلم من النفي .

ولذلك يقدم المثبت على النافي عند التعارض وكان الحلف في طرف الثبوت

(١) في (د) منها .

(٢) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل ولذلك .

(٤) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٥) هو أحمد بن عمر بن سريج البغدادي أبو العباس ولد سنة تسع وأربعين ومائتين كان شيخ الشافعية في عصره بلغت تصانيفه أربع مائة مصنف ومن تلك المصنفات الحصال وقد نقل عنه المؤلف فقال في مواضع وقال صاحب الحصال ويعني به ابن سريج وله تصنيف على مختصر المزني توفي ببغداد لخمس بقين من جمادى الأولى سنة ست وثلاثمائة أنظر طبقات الشيرازي ص ٧٩ - ابن السبكي ج ٣ ص ٢١ - النجوم الزاهرة ج ١ ص ١٩٤ - تاريخ بغداد ج ٤ ص ٢٨٧ .

على البت وفي النفي على العلم .

ومن فروعه: لو ادعت الطلاق فأنكر الزوج فحلف^(١) ثم رجعت لم يقبل قولها^(٢) لاستناد قولها الى الاثبات ولو زوجت وكان رضاها شرطاً فقالت لم أرض ثم اعترفت به فالأصح عند الغزالي قبوله لأن قولها الأول راجع الى النفي والثاني وهو المنصوص لا يقبل لأن النفي في فعلها كالاثبات ولذلك يحلف^(٣) في نفي فعله على البت .

(ومنها) لو قال الغاصب المثلث أو الضامن هذا المال في يدي حرام ولم يصدقه المضمون له والمالك فانه لا يحرم عليه أخذه لعدم علمه بتحريم ذلك .

ولو قال الغاصب هو حلال وقال المضمون له حرام أجبر المضمون له على الأخذ أو الإبراء لأنه لم يتحقق العلم بالتحريم .

تنبيه^(٤) :

فلو كان النفي محصوراً كان كالاثبات في إمكان^(٥) الاحاطة ولهذا لو شهدا انه باع فلانا في^(٦) ساعة كذا وشهد آخران انه كان ساكناً في تلك الحالة (أو شهد اثنان انه قتل فلانا)^(٧) ساعة كذا وشهد آخران^(٨) انه كان ساكناً في تلك الحالة لا يتحرك ولا يعمل شيئاً ففي قبول الشهادة الثانية وجهان أصحهما القبول ووجهه

(١) ففي (ب ، د) « فحلفت » .

(٢) في (ب ، د) « رجوعها » .

(٣) في (د) « نحلف » .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) .

(٥) في (د) « اماكن » .

(٦) في (د) « فلان اي » في (ب) « فلان ساعة » بحذف من (ب) والابتيان بأي بدلها في د ورفع فلان في (د) .

(٧) و في (د) « ثلثا » .

(٨) هكذا في (د) وفي الأصل « آخر » ، ونشير هنا الى أن الكلام الذي بين القوسين ابتداء من « أو شهد اثنان ... » إلى آخر « تلك الحالة » ساقط من (ب) فالكلام فيها بدون هذه الزيادة في تلك الحالة لا يتحرك .. الخ » .

النوي (رحمه الله) ^(١) بما ذكرنا .

* الاجارة كالبيع *

إلا في وجوب التأقيت والانقضاء بعد القبض بتلف ^(٢) المورد من الدابة والدار بخلاف البيع . وفي خيار الشرط فيها خلاف ، وإن العقد يرد على المنفعة في الأصح وفي البيع على العين وإن العوض يملك في البيع بالقبض من الطرفين ملكا مستقرا ؛ وفي الاجارة ملكا مراعى لا يستقر الا بمضي المدة .

* الأجل *

لا يحل بغير وقته الا في صور :

(منها) الموت ولو مات العبد المأفون وعليه ديون مؤجلة وفي يده أموال فانها تحل . ذكره في أصل الروضة ، في بابها عن القاضي الحسين ^(٣) .
(ومنها) الجنون يحل به الديون المؤجلة في المشهور في أصل الروضة ولا ترجيح في الرافعي .
(ومنها) استرقاق الحربي فيه خلاف مرتب ^(٤) على الحلول بالافلاس وأولى بالحلول بذكره الرافعي (رحمه الله) ^(٥) في السير .

قاعدة :

حيث حل الأجل ولم يؤخذ ^(٦) ما أحل ^(٧) لأجله هل يبقى الأمر كما في

(١) هذه الجملة ذكرت في (ب) .

(٢) في (د) «يتلف» .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «حسين» .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «مرتب» .

(٥) هذه الجملة ذكرت في (ب) .

(٦) في (ب ، د) «يوجد» .

(٧) في (ب ، د) «أجل» .

الحال ؟ فيه خلاف في صور :

(منها) لو باع بمؤجل ولم يسلم حتى حل الأجل هل يجب عليه التسليم أولا حتى يقبض الثمن ؟ رجح في الكبير الوجوب وفي الصغير عدمه .

(ومنها) اذا أصدقها مؤجلا فلم تسلم نفسها حتى حل الأجل لم يجب عليها التسليم حتى تقبض في الأصح .

(ومنها) اذا باع بمؤجل^(١) فلم يسلم الثمن حتى حجر على المشتري فيه^(٢) وجهان .

* الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد *

لأنه لو نقض به لنقض النقض أيضا لأنه ما من اجتهاد الا ويموز أن يتغير ويتسلسل^(٣) فيؤدي الى أنه^(٤) لا تستقر الأحكام .

ومن ثم اتفق العلماء على أنه لا ينقض حكم الحاكم في المسائل المجتهد فيها وان قلنا المصيب واحد لأنه غير متعين ، ولو حكم القاضي باجتهاده ثم تغير باجتهاد آخر لا ينقض الأول ، وإن كان الثاني أقوى منه غير أنه اذا تجدد له لا يعمل الا بالثاني بخلاف ما لو بان له الخطأ باليقين فانه ينقض .

ولو تقدم خصمان الى القاضي فقالا كان بيننا خصومة في كذا ، وتحاكمنا فيها الى القاضي فلان فحكم بيننا بكذا لكننا نريد أن نستأنف الحكم فيها عندك فقبل بجيهما والأصح المنع بل يمضي حكم الأول .

(١) هذه الكلمة ذكرت في (د) وسقطت من الأصل ، ب .

(٢) في (ب) ، (د) « وفيه » .

(٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل « ويسلسل » .

(٤) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل « ان » .

ولو اشتبهت القبلة فاجتهد رجل ثم تغير اجتهداه عمل بالثاني ولا قضاء حتى لو صلى أربع ركعات لأربع جهات بالاجتهاد فلا قضاء . ولو اجتهد فظن طهارة أحد الاناثين فاستعمله وترك الآخر ثم تغير ظنه لم يعمل بالثاني بل يتيمم بلا إعادة في الأصح .

وقال ابن سريج يتوضأ^(١) بالثاني ولا يتيمم لأنها قضية مستأنفة فلا يؤثر فيها الاجتهاد الماضي .

واعلم . . . أنه لا يؤخذ من هذا ان ابن سريج يقول ان^(٢) الاجتهاد ينقض بالاجتهاد وإنما الأصحاب الزموا ذلك ، وهو يدفعه فان^(٣) هذا حكم جديد وإنما ينقض الاجتهاد لو ألزمناه بأعادة الصلاة الأولى وهو لا يقول به . ولو شهد الفاسق فردت شهادته فتاب وأعادها لم تقبل^(٤) لأن قبول شهادته بعد التوبة يتضمن نقض الاجتهاد بالاجتهاد^(٥) كذا علله في التمهيد ، ولو ألحقه القائف بأحد المتداعيين ثم رجع وألحقه بالآخر لم يقبل وكذا لو ألحقه القائف^(٦) بأحدهما فجاء قائف^(٧) آخر فألحقه لم يلحق^(٨) به لأن الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد وقيل يتعارضان ويصير كأن لا قائف .

تنبيهات :

(الأول)

اعلم أن هذه العبارة اشتهرت في كلامهم وتحقيقها ان النقض

(١) هكذا في (د) وفي (ب) والاصل يتوضأ .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٣) في (ب) «بان» ،

(٤) في (د) «يقبل» .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٦) في (ب) ، (د) «قائف» .

(٧) في (ب) ، «بقائف» .

(٨) هاتان الكلمتان سقطتا من (ب) ، (د) .

المتنع إنما هو في الاحكام الماضية وإنما تغير^(١) الحكم في المستقبل لانتفاء الترجيح (الآن)^(٢) وهذا^(٣) كالمجتهد في القبلة وغيرها اذا غلب على ظنه دليل فأخذ به ثم عارضه دليل آخر بعد ذلك فانه يعمل بالثاني في المستقبل ولا ينقض ما مضى . وقال الامام في باب احياء الموات مقتضى^(٤) هذا ان القاضي اذا أمضى حكمه وقضاه^(٥) في واقعة ، وكان لقضائه مستند من مذهب العلماء ومتعلق^(٦) بالحجة فإذا أراد قاض بعده أن ينقض قضاءه^(٧) لم يجد إليه سبيلاً .

(الثاني)

يستثنى من هذه القاعدة صور :

(إحداها)^(٨) إن للامام الحمى^(٩) فلو أراد من بعده نقضه فالأصح . نعم لأنه للمصلحة ، وقد تتغير^(١٠) . ومنع الإمام الاستثناء وقال ليس مأخذ التجوير^(١١) هذا ولكن حمى الأول كان للمصلحة^(١٢) وهي المتبع في كل عصر .

(الثانية) لو أقام الخارج بينة وحكم له بها وصارت الدار في يده ثم أقام الداخل بينة حكم له بها ونقض الحكم الأول لأنه إنما قضي للخارج لعدم حجة

(١) في (د) «يغير» .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وسقطت من الأصل .

(٣) في (ب) «وهذان» .

(٤) في (د) «يقضي» .

(٥) في (ب) «وقضاة» .

(٦) في (د) «ويتعلق» .

(٧) في (د) «قضاة» .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «أحدها» .

(٩) في (ب) «أن يحمي» .

(١٠) في صلب النسخة (د) «ينص» وفي هامشها «يتعين» .

(١١) في (د) «التجوز» .

(١٢) في (ب) «المصلحة» .

صاحب اليد هذا هو الأصح في الراجحي . وقال المروني^(١) في الاشراف قال القاضي (الحسين)^(٢) : أشكلت علي هذه المسألة منذ^(٣) نيف وعشرين سنة لما فيها من نقض الاجتهاد بالاجتهاد وتردد جوابي فذكرت مرة إن تأكد^(٤) الحكم بالتسليم لم ينقض، وإلا فوجهان، كما في رجوع الشهود على قول ثم استقر رأيي^(٥) على أنه لا ينقض سواء كان قبل التسليم أو بعده .

(الثالثة) لو قسم القاسم بين^(٦) الشركاء في قسمة إجبار ثم قامت بية بغلطة أو حيفه نقضت مع أن القاسم قسم باجتهاده فنقض القسمة بقول مثله والمشهود به مجتهد فيه مشكل استشكله صاحب المطلب لهذه القاعدة .

(الرابعة) إذا قوم المقومون ثم اطلع على صفة نقص أو زيادة بطل التقويم الأول لكن هذا ليس بنقض الاجتهاد بالاجتهاد بل يشبه نقض الاجتهاد بالنص .

(التنبيه الثالث)

المراد لا ينقض باجتهاد مثله فإنه ليس بأولى من الآخر وينقض باجتهاد أجلى^(٧) وأوضح منه ومن طريق أولى أن يتيقن^(٨) الخطأ أولاً كما في القبلية

(١) هو محمد بن احمد بن أبي يوسف المروني ابو سعد فقيه شافعي اخذ عن ابي عاصم العبادي وهو من أهل هراة قتل شهيدا مع أبيه في جامع همدان في شعبان سنة ثمان عشر وخمسمائة وكتابه الاشراف هو شرح لكتاب أدب القضاء لأبي عاصم العبادي أنظر طبقات ابن السبكي ج٤ ص ٣١ - ص ٣٢ - طبقات المصنف ص ٦٦ - الاعلام للزركلي ج٦ ص ٢٠٩ .

(٢) في (ب) « حين » .

(٣) هذه الكلمة وردت في (ب ، د) ولم تذكر في الأصل .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « تأكيد » .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (رأي) .

(٦) في (د) « من » .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « أولى » .

(٨) في (د) « متيقن » ، وفي الأصل « يتقن » . ز .

والأواني . وقد استثنى الغزالي (رحمه الله) ^(١) من ذلك ما إذا كان حكم الأول مستمرا كما إذا خالغ زوجته ثلاث مرات ثم تزوجها الرابعة بلا محلل لاعتقاده أن الخلع فسخ ثم تغير اجتهاده وهو باق معها بذلك النكاح قال ان حكم حاكم بصحة هذا النكاح لم يجب عليه مفارقتها وان تغير اجتهاده لما يلزم في فراقها ^(٢) من تغير حكم الحاكم في المجتهديات وان لم يحكم حاكم بصحته قبل تغير اجتهاده ففيه تردد واختار الغزالي وغيره أنه يجب مفارقتها لما يلزم في إسكانها من الوطء الحرام في معتقده وهذا الذي قاله في الحاكم لعله مبني على أنه يتفد باطنا والا فلا يلزم من فراقه إياها نقض حكم الحاكم لأن هذا بالنسبة الى أخذه في خاصة نفسه وامتناع نقض الحكم في المجتهديات كما ^(٣) تقدم ليظهر أثره في المتنازعين وعلى ذلك ^(٤) ينبي أيضا ما حكاه ابن أبي الدم ^(٥) عن الأصحاب أن الحنفي اذا خلل خمرًا فأتلفها عليه شافعي لا يعتد طهارتها بالتخليل فترافعا الى حنفي وثبت ذلك عنده بطريقة فقضي على الشافعي بضمائها لزمه ذلك قولاً واحداً حتى لو لم يكن للمدعي بينة وطلبه ^(٦) بعد ذلك بأداء ضمانها لم يجوز للمدعي عليه أن يحلف أنه لا يلزمه شيء لأنه على خلاف ما حكم به الحاكم والاعتبار في الحكم باعتقاد القاضي دون اعتقاده وكان هذا مفرع على نفوذ حكمه باطنا والا فيسوغ له الحلف ويؤيده الخلاف فيما اذا حكم الحنفي الشافعي بشفعة الجوار هل تحل ^(٧) له ؟

(١) هذه الجملة ذكرت في (ب) .

(٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «فواتها» .

(٣) في (ب ، د) «لما» .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د «ينبي» .

(٥) هو شهاب الدين ابو الفضل ابراهيم بن عبد الله بن عبد النعم الممداني باسكان الميم الحموي المعروف بابن ابي الدم ولد بحماه في جمادى الأولى سنة ثلاث وثمانين وخمسمائة وتوفي في الخامس عشر من جمادى الآخرة سنة (٦٤٢) أنظر طبقات ابن البكي ج٥ ص ٤٧ سير اعلام النبلاء ج١٣ الورقة ١٤٩ (خ) - شذرات الذهب ج٥ ص ٢١٣ .

(٦) في (ب) «فطالبه» .

(٧) في (د) «يحل» .

(الرابع)

قالوا المجتهد اذا تغير اجتهاده يعمل بالثاني ولم يخرجوه على الخلاف في^(١)
تعارض الأمارتين الحاقاً للطارئ بالمقارن وكان الفرق لزوم العمل بالأول قطعاً .

* اجتماع العوض والمعوض لواحد^(٢) *

عن الشيخ عز الدين « رحمه الله »^(٣) انه قال ليس ذلك في غير المسابقة^(٤)
فان السابق يريّض^(٥) نفسه وفرسه ويأخذ سبق .

(قلت) ويتصور في الكتابة فان السيد يملك النجوم بمجرد العقد مع أن
الصحيح بقاء الرقبة على ملكه ، وقيل تنتقل الى المكاتب ، وقيل الى الله (تعالى)^(٦)
حكاه صاحب البيان وغيره .

وجزم الرافعي بالأول . ولو قال لغيره اعتق عبدك عنك على ألف ففعل
استحق العوض في الأصح وقريب من هذا العين تكون للمالكين وهي القيمة
المأخوذة للحيلولة في الأصح فانها باقية على ملك الدافع حكما بدليل الاسترداد
وملكها المنصوب منه حتى قال الشيخ أبو محمد ينفذ تصرف المنصوب منه فيها ولا
يملكها ومثله الشاة المعجلة باقية على ملك مالکها ويملكها الفقراء واذا بل الخنطة
بللا يسري الى التلف فالمذهب انها كالتالفة فيأخذ بدلها من الغاصب ولن تكون
الخنطة وجهان :

(١) في (د) « من » .

(٢) هكذا في (ب ، د) اما في الأصل « اجتماع العوض والمعوض »

(٣) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٤) في (د) « السابقة » .

(٥) في (د) « يريّض »

(٦) في (ب) لم تذكر هذه الكلمة .

(أحدهما) للمالك كيلا يكون العدوان قاطعا حقه كما لو نجس^(١) زيتة
وقلنا يطهر بالغسل فإن المالك أولى به .

(والثاني) للغسل لانا جعلناه كالمالك ولم يرجع الرافعي (رحمه الله^(٢))
شيئا لكنه جزم فيما اذا اختلط زيتة^(٣) بمثله . وقلنا أنه كالمالك ان الغاصب^(٤)
يملك ذلك ، وفي فتاوى البغوى لو غصب شجرة وأحرقها حتى صارت رمادا لا
قيمة له فالمالك أولى بالانتفاع بالرماد .

* ادراك بعض وقت العبادة نوعان *

(الأول)

ادراك الزام « كادراك زائل العذر^(١) بعض وقت الصلاة » ، وادراك
الجماعة فلا يشترط فيه الركعة الكاملة فاذا ادرك المعلوم من وقت الصلاة قدر تكبيرة
فما فوقها وقد زال عذره كان مدركا لها ملتزما بفعلها ولهذا سموه ادراك الزام^(٢)
لأنه يلتزم القضاء فسووا فيه بين الزمان الطويل والقصير .

ومثله المسافر اذا أدرك جزءا من صلاة الامام المقيم يلزمه الاتمام لأنه ادراك
الزام والالتزام^(٣) يستوى فيه القليل والكثير .

(١) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب «نجس» .

(٢) هذه الجملة ذكرت في (ب) .

(٣) في (ب) «خلط زيتا» .

(٤) في (ب) « للغاصب تملك » .

(٥) كلمتا «زائل العذر» ذكرتا في (ب) ولم تذكر في الأصل ولا في (د) فالعبارة الواردة في الأصل بدونها

« كادراك بعض وقت الصلاة » وفي (د) جاءت هذه العبارة على النحو التالي « كادراك وقت الصلاة

بعض وقت الصلاة » هذا وقد وضع الناسخ على الكلمات «بعض وقت الصلاة» خطأ .

(٦) في (د) « التزام » .

(٧) في (ب) « والتزام فيستوى » وفي (د) « والا فيستوى » .

(الثاني)

ادراك إسقاط فيشترط فيه الركعة الكاملة فمنه^(١) الجمعة لا تدرك بما دون الركعة لأن ادراكها يتضمن اسقاط ركعتين سواء قلنا الجمعة ظهر مقصورة^(٢) أو صلاة بحالها^(٣) والادراك لا يفيد الاسقاط الا بشرط كمال في ذلك الادراك ألا ترى أن المسبوق اذا أدرك الامام ساجدا لم يدرك الركعة لأنه إدراك ناقص . ولو سافر وقد بقي من الوقت ركعة قصر أن قلنا كلها اداء والا فلا كذا قاله الرافعي وقال الشيخ أبو محمد في الفروق أن المذهب المنصوص في رواية المزني والربيع^(٤) فيما إذا بقي من الوقت مقدار تكبيرة فيحرم بالصلاة فيها كان له القصر ثم قال فان قيل هذا^(٥) ادراك إسقاط لا ادراك الزام فهلا^(٦) شرطتم ادراك ركعة كاملة كما في الجمعة . قلنا الفرق بينهما أن المسافر اذا أدرك جزءا^(٧) من الوقت فتحرّم^(٨) ونوى القصر فقد حصل له استباحة الرخصة بتمامها في الوقت لان استباحة الرخصة مع تكبيرة الاحرام فاما^(٩) فعل القصر فهو موجب هذه النية ولهذا إذا نواه مع

(١) في (ب) «فمنه كصلاة الجمعة» وفي (د) «فمنه كاجمعة» .

(٢) في (د) «مقصورة» .

(٣) في (ب . د) «بحالها» .

(٤) هو أبو محمد الربيع بن سليمان بن عبد الجبار المرادي المصري المؤذن بجامع مدينة مصر خدام الشافعي وراوى الام وغيرهما من كتبه قال الشافعي فيه أنه أحفظ أصحابي . وإذا أطلق الربيع فالمراد به الربيع المرادي دون الربيع الجيزي لأنه كثر النقل عن الربيع المرادي ونقل عن الجيزي ولد الربيع المرادي سنة أربع ومبعين ومائة ، وتوفي بمصر يوم الاثنين لعشر بقين من شوال سنة سبعين ومائتين أنظر طبقات ابن السبكي ج ٢ ص ١٣٢ - طبقات الشيرازي ص ٧٩ النجوم الزاهرة ج ٣ ص ٢٨ - تهذيب الاسماء للنوري ج ١ ص ١٨٨ - العبر ج ٢ ص ٤٥ .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل «فهذا» وفي (د) «في هذا» .

(٦) في (د) «فهل لا» .

(٧) في (د) «جزوا» .

(٨) في (د) «فيحرم» .

(٩) هكذا في (د) وفي ب والأصل «فلما» .

التحريم لم يحتاج الى نيته ^(١) مع السلام . وأما الاسقاط في الجمعة فيتعلق بإدراك فعل الامام وذلك لا يكون الا بفعل ^(٢) ركعة كاملة انتهى . . . وعلى هذا تستثنى هذه الصورة من هذه ^(٣) القاعدة .

* أدلة الواجبات على أضرب *

(الاول) المالية :

وتنقسم الى ^(١) غين ودين

أما الدين : فإما أن يكون لله تعالى أو لأدمي.

(والاول) إن كان زكاه وجب على الفور اذا تمكن وكذلك الكفارات وكذا جزاء الصيد والنذور ^(٢) « إن كان سببها » ^(٣) بالتعدي فان لم يكن كانت على التراخي وهل للامام المطالبة بها ؟ وجهان أطلق الرافعي حكايتها ولا بد من لحاظ هذا التفصيل ولو ادعى تلف النصاب قبل قوله اذا لم يعلم كذبه لأن الزكاة امانة في يده ودعوى الأمين التلّف مقبولة فان ^(٤) اتهم حلف .

(١) في (ب) « نية » .

(٢) في (ب) « بفعل » .

(٣) في (ب ، د) « من القاعدة » .

(٤) في (ب ، د) « تنقسم الى دين وعين » .

(٥) في (د) « النذر » .

(٦) في (د) « وان كان سببها » .

(٧) الكلام الذي بين القوسين أي ابتداء من « ولو ادعى . . . الى قوله حلف » ساقط من الأصل ، د . وذكر في (ب) .

(والثاني) ضربان :

الاول :

أن يكون مؤجلا فلا يجب ادائه الا بانقضاء الأجل ولو عجله قبل المحل فان كان له غرض صحيح في الامتناع كخوف الاغارة لم يجب عليه قبوله والا أجبر على القبض أو الإبراء بخلاف ما لو ثبت له على غيره حد أو قصاص فقال لمن له الحق استوف مني ما تستحقه لا يجبر على استيفائه او العفو والفرق أن الذمة هناك برية وإنما قصد التخلص من الإثم وقد حصل ببذله ^(١) وأيضا فليس عليه ضرر في ترك الاستيفاء لتمكنه ^(٢) منه ، وإذا مات ^(٣) لا يمكن مطالبة ورثته بالعقوبة .

وأما ما هنا فرمما يلحقه ضرر بهلاك ماله لا يتمكن من حقه قاله في التهمة في كتاب السلم . هذا اذا عجله لمستحقه فلو كان غائبا فدفعه ^(٤) للحاكم هل يجب على الحاكم قبضه له لتبرأ ذمته ؟ وجهان .

أصحهما كما قال الرافعي في الوديعة والشهادات المنع لأن الحظ للغائب في أن يبقى المال في ذمة المليم فانه خير من أن يصير أمانة عند الحاكم وقال القفال في فتاويه الوجهان بينان على أنه لو كان حاضرا هل يجبر على أخذه أم لا فان قلنا يجبر أخذه الحاكم وإلا فلا وقضيته أنه يأخذه إذا لم يكن عليه ضرر في القبول وهذا أقرب مما رجحه الرافعي .

(الثاني)^(٥)

أن يكون حالا فان كان المديون موسرا رشيدا حيا فهل يجب ادائه قبل الطلب ؟ يتحصل فيه خمسة أوجه من كلام الروياني وغيره :

(١) في (د) «ببذله» .

(٢) في (د) «لتمكينه» .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل ودفعات .

(٤) في (د) «ودفعه» .

(٥) في (ب) «الثاني» .

(أحدهما) يجب قياسا على الزكاة .

(والثاني) لا يجب لأن الحق لمعين واختاره ابن السمعاني وابن عبد السلام .

(والثالث) ان كان سببه معصية وجب والا فلا .

(والرابع) إن لم يعلم به المالك وجب وإلا فلا .

(والخامس)^(١) إن كان يرضاه كالقرض ونحوه لم يجب أو بغير رضاه كالأتلافات ونحوها وجب وحيث قلنا لا يجب فلو ظهرت قرائن حالية تشعر بالطلب ففي وجوبه احتمال وتردد وهذا كله في الدين اللازم ليخرج دين الكتابة اذ لا يجب عليه . نعم قال الامام الشافعي^(٢) رضي الله عنه في الام يحرم^(٣) عليه المطلق اذا كان معه وفاء وإن كان معسرا فحتى يوسر ولا يجب الاكتساب له . وقال أبو الفضل^(٤) الفراوي إن استدانه في معصية وجب . وكلام الأصحاب في قسم الصدقات يخالفه ، وإن كان ميتا قالوا يلدلر الى قضاء دينه قبل تجهيزه فان لم يكن في التركة جنسه بان كانت عقاراً ونحوه^(٥) قال الشافعي والأصحاب (رحمهم الله^(٦) تعالى) سأل وارثه غرماءه ان يحللوه^(٧) ، ويحتالوا به عليه فيحتمل انهم

(١) في (د) « الخامس » .

(٢) في (ب) « قال الشافعي رحمه الله » وفي (د) « قال الامام الشافعي » .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل يخرج .

(٤) في (ب) « الفراوي » وفي (د) « القروي » وفي الأصل « النداي » وأبو الفضل الفراوي هو ابو عبد الله محمد بن الفضل بن احمد الصاعدي النيسابوري المعروف بالفراوي نسبة الى فراوة بضم الفاء وهي بلدة في طرف خراسان مما يلي خوارزم ولد سنة احدى وأربعين واربعائة بنيسابور وتوفي بها ضحوة يوم الخميس الحادي والعشرين من شوال سنة ثلاثين وخمسة انظر العبر ج٤ ص ٨٤ - مرآة الزمان ج٨ ص ١٦٠ - طبقات ابن السبكي ج٦ ص ١٦٦ - معجم البلدان ج٦ ص ٣٥٢ ، وفيات الأعيان لابن خلكان ج٣ ص ٤١٩ .

(٥) في (ب ، د) « ونحوه »

(٦) الجملة الدعائية هذه ذكرت في (ب)

(٧) في (د) « يحلله » .

رأوا^(١) أن هذه الحوالة تبرئنا هنا للحاجة وإن كان محجورا عليه قال الماوردي لا يجب على الولي^(٢) فضله حتى يثبت ويطالب به صاحبه فإن أمسك^(٣) عن المطالبة نظر فإن كان مال المحجور ناضا ألزمهم الولي قبض ديونهم أو الإبراء منها خوفا من أن يتلف المال وإن كان أرضا أو عقارا تركهم على خيارهم في المطالبة انتهى

وسكت عما إذا كان لمحجور على مثله وها هنا يجب الاداء على الفور .

وأما الأعيان فأنواع :

(الاول) الامانات الحاصلة في يده برضا صاحبها فلا يجب اداؤها الا بعد المطالبة بها كالوديعة والشركة والقراض والوكالة وأداؤها يكون بالتخلية بينه وبينها هذا اذا استمرت عقودها فان ارتفعت ولم يطلبها المالك استصحب الحال وقد صرحوا بذلك في الرهن يفك الرهن بقضاء الدين فهو باق في يد المرتهن على الأمانة على المشهور ولا يضمن الا بالامتناع من الرد بعد المطالبة^(٤) وقال ابن الصباغ ينبغي أن يكون المرتهن بعد الاداء كمن طيرت الريح ثوبا إلى داره حتى يعلم المرتهن به أو يرده لأنه لم يرض بيده إلا على سبيل الوثيقة ومثله يد المكتري على الدابة « يد امانة مدة الاجارة »^(٥) « فلو انقضت فكذا في الأصح » .

(الثاني) الامانات الحاصلة بغير رضا صاحبها وهي :

الامانات الشرعية كما لو طيرت الريح ثوبا الى داره فالواجب^(٦) عليه أحد

(١) هكذا في (د) وفي الأصل ب « راو بلا الف بعد الواو الاصل « المولى » .

(٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « المولى » .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « أمسكه » .

(٤) في (ب) « الطلب » .

(٥) في (ب ، د) « مدة الاجارة يد امان » .

(٦) في (ب) « والواجب » .

الأميرين ^(١) اما اعلام المالك أو الرد على الفور اذا تمكن منه وإنما لم يوجبوا الرد عينا لأن مؤنة الرد لا تجب عليه وإنما الواجب التمكين من الأخذ وعلى هذا فلو كان المالك عالما به ولم يطالب لم يضمن بالتأخير بعلمه ^(٢) اذ لا يجب عليه مؤنة الرد ومن ذلك اللقطة اذا علم ^(٣) صاحبها فان لم يعلمه فهي قبل التملك أمانة وبعده مضمونة ^(٤) (ومنه) لو استعار صندوقا فوجد فيه دراهم فهي أمانة في يده كما لو طير الريح ثوبا لداره ذكره ^(٥) الرافعي في العارية ولو ابق عبد انسان فأخذه الغير ليرده على سيده كان ضامنا بوضع اليد عليه .

قال الماوردي وابن كج ^(٦) في التجريد والمتجه خلافه كما لو أخذ صيدا ليدأويه ^(٧) ولو وقع طير ^(٨) لغيره على طرف جداره فنفره أو رماه بحجر فطار لا يضمن فانه كان ممتنعا من قبل بخلاف ما لو رماه في الهواء فقتله يضمن سواء كان في هواء داره أو غيره لأنه ^(٩) لا يملك منع الطائر من هواء داره قاله في (التهذيب) في باب الغصب وذكر الرافعي (رحمه الله) ^(١٠) في باب الربا أنه لو باعه نصف دينار شائعا بخمسة دراهم صح ويسلم اليه الكل ليحصل تسليم النصف ويكون النصف الآخر أمانة في يده بخلاف ما لو كان له على غيره عشرة دراهم فأعطاه عشرة

(١) في (ب ، د) «أميرين» .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (ب ، د) .

(٣) الكلام الذي بعد كلمة بعلمه وقبل كلمة فهي وهو المشار اليه في القوسين ساقط من الأصل .

(٤) في (د) «مضمون» .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «وذكره» .

(٦) هو القاضي ابو القاسم يوسف بن احمد بن كج الدينوري ، والكج في اللغة اسم للجص وهو لفظ فارسي قتلته العيارون بالدينور ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان سنة خمس وأربعمائة

انظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ٣٥٩ - البداية والنهاية ج ١١ - ص ٣٥٥ - ابن هداية الله ص

٤٢ - طبقات الشيرازي ص ١١٨ - طبقات العبادي ص ١٠٦ ابن خلكان ج ٦ ص ٦٣ .

(٧) في (د) «لبداديه» .

(٨) هكذا في (د) وفي (ب) «طيرا لغير» وفي الأصل «طيرا لغيره» .

(٩) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «فانه» .

(١٠) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

عددا فوزنت فكانت ^(١) أحد عشر كان الدرهم الفاضل للمقبوض منه على الاشاعة ويكون مضمونا عليه لأنه قبضه لنفسه وعلى قياس ما ذكر لو وزن له ^(٢) مائة درهم كانت له عليه فاختطأ ^(٣) بزيادة عشرة كانت العشرة مضمونة على الأخذ وكذا لو اقترض منه مائة فوزن له مائة وعشرة .

(الثالث) الاعيان المملوكة بالعقود قبل قبضها وهي مضمونة على من هي بيده كالمبيع قبل القبض من ضمان البائع وكذا الصداق وعوض الخلع والصلح عن الدم ويجوز للبائع حبس المبيع على الثمن واذا قبض وجب التسليم .

(الرابع) الأعيان المضمونة باليد فيجب الرد سواء كان أصولها في يده بفعل مباح أو محظور أو بغير فعله فالأول كالعارية اذا انتهى قدر الانتفاع المأذون فيه والثاني كالمنصوب والمقبوض بعقد فاسد والثالث كالزكاة اذا قلنا تجب في العين فيجب ^(٤) المبادرة الى دفعها للمستحق عند التمكين وكذلك الصيد إذا أحرم وهو في يده أو حصل في يده بعد الاحرام فهذا كالأرث ولو كان في يده عين مغمصوبة فأتى بها الحاكم وجب القبول في الأصح ويبرأ منها الغاصب ووجهه ما مر أن صاحبها لو كان حاضرا أجبره على أخذه .

الضرب الثاني :

الموجبات للعقوبة من حد أو قصاص فيجب إعلام المستحق بها ليستوفيه أو يعفو فاذا ^(٥) أقر بذلك عند الحاكم وجب عليه إعلامه في الأصح ذكره بالنسبة الى القذف وينبغي طرده في القتل ونحوه ولو مكن المستحق لم يجبر صاحب الحق

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « وكانت » .

(٢) سقطت من (ب) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل ، (د) « فأعطاه » .

(٤) في (د) « فتجب » .

(٥) في (ب ، د) « فإن » .

على استيفائه أو العفو بخلاف الحقوق المالية وقد سبق قريبا الفرق بينهما .

أما السرقة فلا يجب عليه الاعلام بها بل يخبر المالك بأن له عنده كذا إن كان تالفا وإن كان باقيا رده أو وكل فيه نعم لا يجوز التوكيل ^(١) مع القدرة على الرد بنفسه اذ ليس له دفع المغصوب الى غير مالكة الا الى الحاكم ومثله الوديعة ونحوه .

وأما قاطع الطريق فإن غلبنا فيه حق الله تعالى فكالسرقة يخبر ^(٢) بالمال مستحقه وإن غلبنا فيه حق الأدمى وجب اعلامه ليستوفيه أو يدفعه ^(٣) الى الامام ^(٤) وقد اختلف فيما يجب على الجناة فقليل التخلية والتكيل كالامانات ^(٥) الشرعية وقليل بل الاقباض والتسليم كما في المغصوب وفائدة الخلاف تظهر في وجوب أجرة الجلاد والمستوفي للقصاص فاذا ^(٦) أوجبنا التمكين فقط لم تلزم ^(٧) الجاني وإلا وجبت وهو الأصح .

(الضرب الثالث) :

الأمانات المتعلقة بالذمة كالشهادة فيجب على الشاهد الاداء اذا دعى لتحمل ويلزمه الحضور عند القاضي .

وعن القاضي أبي حامد ^(٨) انه ليس عليه الا اداء الشهادة اذا اجتمع مع

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « التوكيل » .

(٢) في (د) « يخبر » .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « يدفعه » .

(٤) في (د) « للامام » .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « كالامانات » .

(٦) في (ب ، د) « فان » .

(٧) في (د) « يلزم » .

(٨) هو احمد بن بشر بن عامر العامري المروزي اخذ عن أبي اسحاق المروفي ونزل البصرة وأخذ عن فقهاءنا وشرح مختصر الزنى وصنف الجامع في المذهب ، توفي سنة اثنتين وستين وثلاثمائة . انظر طبقات الشيرازي ص ١١٤ واسمه فيها احمد بن عامر بن بشر - طبقات ابن السبكي ج ٣ ص ١٢ - العبر ج ٢ ص ٣٣٦ - ابن خلكان ج ١ ص ٥٢ - تهذيب الاسماء ج ٢ ص ٢١١ .

القاضي كذا نقله الرافعي (كأنه) ^(١) يقول أن الغرض يحصل بالشهادة على شهادته كما هو أحد الوجهين وبصير الشاهد كالمودع لا يلزمه إلا التخلية بين الوديعة ومالكها دون التسليم .

* الاذن في الشيء إذن فيما يقتضي ذلك الشيء إيجابه ^(٢) *

وهل يكون إذننا فيما يقتضي ذلك الشيء استحقاقه هو ضربان :

(أحدهما) : ما يكون إذننا في صور :

(منها) : إذن لعبده في النكاح لا يكون ^(٣) ضامنا للمهر والنفقة في الجديد بل هما في كسب العبد .

(ومنها) ^(٤) : الوكيل بالبيع مطلقا له قبض الثمن في الأصح لأنه ^(٥) من توابع البيع ومقتضاه وله تسليم المبيع بعد توفر ^(٦) الثمن في الأصح .

(ومنها) : إذن في الضمان فقط دون الرجوع فأدى عنه ^(٧) الضامن كان له الرجوع لأن الأداء نتيجة ^(٨) الضمان المأذون فيه .

(ومنها) : لو إذن لعبده في الوديعة فأتلفها فبذلها يؤديه من كسبه ومال تجارته

(١) في (ب) « وكأنه » .

(٢) في (د) « إيجاب » .

(٣) هذا الفرع المشار اليه في القوسين وهو الفرع الأول من هذه القاعدة ساقط من الأصل .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « منها » .

(٥) في (ب) « لأنه ليس من » .

(٦) في (ب) « نوفمبر » .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل « عنه الضمان » وفي (د) « عن الضمان » .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (ييمه) .

لا من رقبته كذا وقع في (الحاوي الصغير) واستشكل بأن ^(١) الاذن في الحفظ ليس إذنا في الاتلاف ولهذا لو جنى ^(٢) العبد باذن السيد لا يتعلق بكسبه في الأصح كما قاله الامام لأن الإذن في الجناية ليس أذنا في قيمة ما يجنى عليه واجيب بأن المتلف في الحقيقة هو ^(٣) السيد لأن ابقائها في يده تسليطه على الاتلاف .

(الثاني) ^(٤) : ما لا يكون إذنا كما لو أذن لعبده في القران والتمتع لا يجب على السيد الدم على الجديد وفي القديم قولان بخلاف إذنه في النكاح فيكون ^(٥) ضامنا للمهر في القديم قطعاً لأنه لا بدل للمهر وللدم بدل وهو الصوم والعبد من أهله .

(ومنها) : اذن لعبده في الأحرام بالحج ^(٦) فاحرم وارتكب محظورا من طيب أو قتل صيد لم يجب على السيد القدية وفرضه ^(٧) الصوم بل للسيد منعه ^(٨) في حال الرق .

(ومنها) : لو احصر العبد تحلل وعليه الصوم وليس للسيد منعه في الأصح لإذنه في سببه .

* الاذن في تصرف معين *

هل يتعدى ما وجب بسببه الى غير ذلك المعين ؟ ^(٩)

-
- (١) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب «فان» .
 - (٢) في (د) «جنا» بالالف المملوذة .
 - (٣) هذه الكلمة ساقطة من الأصل ، د .
 - (٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «ومنها» .
 - (٥) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب «يكون» .
 - (٦) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «بالاحرام في الحج» .
 - (٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «وفرضه» .
 - (٨) في (د) «بيعه» .
 - (٩) في (د) «المعين» . ز .

فيه خلاف في صور :

(منها) :العبد المأذون هل يطالب سيده في بقية ماله بدين المأذون؟فيه أوجه
ثالثها يطالبه ^(١) ان لم يكن في يد العبد وفاء وإلا فلا .
(ومنها) : عامل القراض والوكيل يشتري بشيء ^(٢) معين أجرى
بعضهم فيه الخلاف .

قاعدة :

مخالفة الاذن على ثلاثة أقسام :

(الاول)

مخالفة اذن وضعي كما لو أعاره ليرهن على مائة درهم ^(٣) فرهن على
مائتين بطل فيها على الأصح ولا تخرج ^(٤) على تفريق الصفقة .

(الثاني)

مخالفة اذن شرطي كما إذا شرط الواقف أن لا يؤجر أكثر من سنة فأجره الناظر
أكثر منها لغير حاجة وهذه المسألة لم أر فيها نقلا والظاهر أنها على خلاف تفريق
الصفقة حتى تصح ^(٥) في المشروط وحده .

(الثالث)

مخالفة اذن شرعي كما إذا أجر الراهن المرهون مدة زائدة على المحل فاللذهب
البطلان في الجميع .

(١) في (ب) « يطالب » .

(٢) في (ب) « يشترى شيء » .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (ب ، د) .

(٤) في (ب) « تخرج » وفي (د) « يخرج » .

(٥) في (د) « يصح » .

* الأذان *

قال الامام ولا يتوالى اذانان إلا في صورة واحدة على قول وهي ما إذا أذن للفائتة قبل الزوال فلما فرغ زالت الشمس فإنه يؤذن للظهر لا محال .

قلت : يضاف اليه صور .

(احداها)^(١) : إذا اخر اذان الوقت الى آخره ثم أذن وصلى فلما فرغ دخل وقت صلاة أخرى فإنه يؤذن لها وقد اقتصر النووي (رحمه الله) على استدراك هذه الصورة .

(الثانية) : إذا والى بين فريضة الوقت ومقضيته وقدم المقضية ففي الاذان لها الأقوال ، وأما فريضته فالأصح يؤذن لها إذا طال الفصل بينهما .

(الثالثة) : إذا اخر الظهر للجمع في السفر أو بلانية^(٢) ثم أراد تقديم العصر فإنه يؤذن لها فإذا أذن لها أذن للفائتة على ما رجحه العراقيون وتابعهم النووي (رحمه الله)^(٣) .

* إذا بطل الخصوص هل يبقى العموم *

هي^(٤) على أربعة أقسام :

ما يبقى قطعاً وما لا يبقى^(٥) قطعاً وما فيه خلاف والأصح بقلؤه .. وعكسه والضابط : أن اللفظ المضاف للحكم إن كان يتقوم به فإذا بطل بطل وإذا صح

(١) في (د) « أحدها » .

(٢) هذه الجملة ذكرت في (ب) .

(٣) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « ثلاثية » .

(٤) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٥) في (ب) « وهي » .

(٦) هذه الكلمة ساقطة من (ب ، د) .

بقي وإن كان لا يتقوم به فإذا بطل المضاف المذكور بقي الحكم على صحته .

(الاول) : ما يبقى فيه العموم قطعاً كما إذا اعتق عبداً معيياً^(١) عن كفارته بطل كونه عن كفارته ويعتق عليه وكذا لو قال^(٢) اعتق مستولدتك عني على ألف فقال أعتقتها عنك عتقت ولغا قوله عنك^(٣) ولا عوض عليه في الأصح لأنه رضي به بشرط الوقوع عنه^(٤) ولم يقع . قال الغزالي (رحمه الله)^(٥) واعلم أن حكم الشافعي (رحمه الله)^(٦) بنفوذ العتق في المستولدة مع قوله أعتقتها^(٧) عنك يدل على أنه إذا وصف^(٨) العتق والطلاق بوصف محال يلغى^(٩) الوصف دون الأصل ، ومثله لو قال لمعينة : جعلت هذه أضحية أو نذر التضحية بها وجب ذبحها وتكون قرينة ويفرق لحمها^(١٠) صدقة ولا تجزي^(١١) عن الضحايا . ومنه لو أخرج زكاة ماله الغائب وهو يظن سلامته^(١٢) فإن تالفاً يقع تطوعاً بلا خلاف كما أشار إليه الرافعي في باب تعجيل الزكاة ولم يخرجوه على هذا الخلاف حتى لا تقع^(١٣) صدقة على وجه ويسترده^(١٤) من الفقير كما لو دفع

(١) في (د) « معيياً » .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل ، د .

(٣) الكلام المشار إليه في القوسين بعد كلمة « اعتق » . . . وقبل كلمتي « ولا عوض » ساقط من الأصل وموجود في (ب ، د) ولا فرق بين النسختين (ب ، د) إلا في كلمة واحدة وهي (لغى) فانها في (د) كتبت بالألف في آخرها بدلاً من الياء (لغا) بالألف ممدودة .

(٤) هكذا في الأصل ، د وفي (ب) « الوقوع له عنه » .

(٥) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٦) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « أعتقتها » .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (وصفت) .

(٩) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (يكفي) .

(١٠) في (ب) « ويفرق لحمها » وفي (د) « وتفرقة لحمها » .

(١١) في (د) « ويجزي » .

(١٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « السلامة » .

(١٣) في (د) « يقع » .

(١٤) في (د) « ويسترد » .

اليه الزكاة المعجلة ولم يشترط الاسترداد ان عرض مانع فان الأصح أنه يسترده .

ومنه: لو تحرم بالفرض منفردا فحضرت جماعة قال الشافعي (رحمه الله)^(١)
أحببت أن يسلم من ركعتين^(٢) وتكون نافلة ويصلي الفرض فصبح النفل مع
إبطال الفرض .

ومنه: إذا استأجر لزراعة الحنطة شهرين فان شرط القلع^(٣) بعدمضي المدة
جاز وكأنه لا ينبغي^(٤) الا القصص^(٥) وان شرط^(٦) الإبقاء فسد العقد
للتناقض ولجهالة غاية الادراك ثم اذا فسد^(٧) فللمالك منعه من الزراعة لكن اذا
زرع لم (يقطع)^(٨) زرعه مجانا للاذن بل يأخذ منه أجره المثل لجميع المدة قطع به
الرافعي في كتاب الاجارة ولم يحك فيه خلافا .

(الثاني) : ما لا يبقى قطعا كما اذا وكله ببيع فاسد فليس له البيع
مطلقا لا صحيحا لانه لم يأذن فيه ولا فاسدا لان الشرع لم يأذن وكذا البيع الفاسد
لا يستفيد به المتصرف في المشتري قطعا ولا اعتبار^(٩) بالاذن الضمني فيه لأن
الاذن في ضمنه ناقل للملك^(١٠) ولا يتقل^(١١) بخلاف ما إذا فسدت الوكالة فان
المملك فيه على مالكة .

(١) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٢) في (د) « الركعتين » .

(٣) في (د) « شرطا القلع » .

(٤) هكذا في (ب) وفي (الاصل ، د) « يبقى » .

(٥) هكذا في (د) وفي (الاصل ، ب) « القصص » .

(٦) في (ب) « شرطا » .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي (الاصل « فسد » .

(٨) هكذا في (ب) وفي (الاصل ، د) « يقطع » .

(٩) هكذا في (ب ، د) وفي (الاصل « والاعتبار » .

(١٠) هكذا في (ب) وفي (الاصل « ناقل للملك » وفي (د) ناقل الملك .

(١١) في (د) « يتقل » .

(ومنها) : لو تحرم لصلاة الكسوف ثم تبين الانجلاء قبل تحرمه بها فإن صلاته تبطل ولا تنعقد نفلا قطعا لأنه ليس لنا (١) نفل على هيئة (٢) صلاة الكسوف فيندرج في نيته قاله الشيخ عز الدين . ولو اُشير الى ظنية وقال هذه ضحية فهو لاغ ولا (٣) يلزمه التصديق بها قطعا كما قاله النووي (رحمه الله) (٤) في شرح المذهب ولو ضحى على ان وقت الأضحية قد دخل فلم يكن فالظاهر انها على ملك مالكها ويدل له حديث « شاة الأضحية » وقوله « شاتك شاة لحم » فإنه يقتضي أنها لا تكون أضحية ولا صدقة فإن العبادة اذا وقعت قبل الوقت لا تصح أصلا .

(الثالث) : ما فيه خلاف والأصح يبقى . فمنه إذا تحرم بالصلاة المفروضة قبل وقتها طائفا دخوله بطل خصوص كونها ظهرا مثلا ويبقى عموم كونها نفلا في الأصح فان كان عالما أن الوقت لم يدخل بطل لتلاعبه .

قال (البندنجي) (٥) (رحمة الله) ؟ ومثله لو نوى صوم الفرض بالنهار لم يصح فرضا وهل يصح نفلا فيه الخلاف . ومثلها في فتاوى البغوى لو نذر صوم

(١) في (د) « لها » .

(٢) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (هـ) .

(٣) في (ب) « فلا » .

(٤) هذه الجملة ذكرت في (ب) .

(٥) هذا الحديث أخرجه البخاري عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال ضحى خال لي يقال أبو بردة قبل الصلاة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : (شاتك شاة لحم) . . الحديث . أنظر فتح الباري في هذا الحديث وطرقه جـ ١٠ ص ١٠ - ١٥ وفي صحيح الترمذي جـ ٦ ص ٣٠٥ - ٣٠٦ عن البراء بن عازب نحوه ، وفي سنن النسائي جـ ٣ ص ١٩٠ - ١٩١ عن البراء قريب منه ، وأيضا أنظر السنن الكبرى للبيهقي جـ ٩ ص ٢٦٩ .

(٦) هو القاضي أبو علي الحسن بن عبد الله وقيل ابن عبيد الله بالتصغير بن يحيى البندنجي أكبر أصحاب الشيخ أبي حامد كان صالحا ورعا وهو صاحب التعليقة المشهورة عنه المسماة بالجامع وصاحب الذخيرة ، توفي سنة خمس وعشرين وأربعمائة في جمادى الأولى أنظر طبقات الشيرازي ص ١٠٨ - طبقات ابن السبكي جـ ٤ ص ٣٠٥ - طبقات ابن هداية الله ص ٤٦ .

(٧) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

يوم الاثنين فنوى ليلة الأحد على اعتقاد انه الاثنين لم يصح لأن العبادة لا تتقدم ^(١) وقتها وهل ينعد صوم يوم ^(٢) الأحد نفلا فيه وجهان .

قال: ويحتمل (انه) ^(٣) لا ينعد قولاً واحداً كما اذا أدى ديناً على ظن أنه عليه فبان أنه لم يكن قال والاول أصح .

(ومنها): لو نوى (بوضوئه) ^(٤) الطواف وهو في غير مكة ^(٥) فيه خلاف حكاه صاحب البحر وغيره ، والأصح الصحة الغاء للصفة التي لا تتأني منه وإبقاء لنية العبادة المتوقفة على الوضوء اذ الطواف يشتمل على ذلك ووجه المنع اعتبار المنوي بجملته وهو لا يتأني قصده مع استحالة فعله ففسدت النية .

(ومنها) : اذا أحرم بالحج قبل أشهره ففي انعقاده عمرة قولان أصحهما نعم ولو نذر أن يحج الفرض سنة ستين مثلاً وهو في سنة خمسين فحج قبل الستين فهل يصح حجه ويسقط عنه أو يقع نفلاً وجهان في البحر ولهما مأخذ آخر وهو أن تعيين المكلف هل هو بمثابة تعيين الشارع.

(ومنها) لو نوى الانتقال من صوم الى صوم لم يتقل اليه وهل يبطل ما هو فيه أو يبقى نفلاً وجهان أصحهما في الروضة بقؤه .

(ومنها) : اذا أفسد المكفر صوم يوم من الشهرين عمداً انقطع التتابع وما مضى يحكم بفساده او ينقلب نفلاً فيه القولان في نية الظهر قبل الزوال (ومنها) : لو قال: هذه زكاة مالي ^(٦) المعجلة وعرض مانع ففي

(١) في (د) «يتقدم»

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٣) في (ب ، د) «ان»

(٤) في (د) «بوضو» .

(٥) في (د) «مكة» .

(٦) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل «زكأتى» بسقوط كلمة مالي وإضافة زكاة الى ياء المتكلم .

الاسترداد وجهان قريبهما^(١) الامام من قولي التحريم^(٢) بالظهر قبل^(٣) الزوال .

(ومنها) : لو^(٤) علق الوكالة على شرط وتصرف الوكيل بعد الشرط والأصح الصحة لأنه بطل خصوص الوكالة فيبقى عموم الاذن ، وهل يجري هذا في النكاح كما لو وكل الولي^(٥) قبل استئذنها في النكاح فانه لا يصح على الصحيح فلو^(٦) زوج الوكيل بعد استئذنها وكان^(٧) بعض المشايخ يصححه تخريجا له^(٨) من هذه الصورة والظاهر أنه لا يصح وكلام الامام يقتضيه وسنذكر ما يؤيده .

(ومنها) : لو قالت وكلتك بتزويجي فليس بإذن لأن توكيل المرأة في النكاح باطل قال الرافعي ويجوز أن يعتد به اذا لما ذكرناه^(٩) في الوكالة .

(ومنها) : الشركة والقراض اذا فسد الأمر أو شرط فاسد فتصرف الشريك أو العامل نفذ التصرف وادعى بعضهم نفي الخلاف فيه لكن (ابن يونس^(١٠) طرد فيه خلاف الوكالة . وقد ذكر الإمام =

(١) في (د) «أقرهما» .

(٢) في (ب) «المحرم» .

(٣) في (د) «مثل» .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٦) في (د) «ولو» .

(٧) في (ب) «فكان» .

(٨) هذه الكلمة ساقطة من الأصل ، ب وذكرت في (د) .

(٩) في (ب ، د) «ذكرنا» .

(١٠) هو عماد الدين محمد بن يونس الأربلي صنف في الفقه وغيره ومن تصانيفه شرح الوجيز للغزالي توفي سنة ثمان وستائة أنظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ٤٥ - ابن خلكان ج ٣ ص ٣٨٥ كشف الظنون ج ٢ - ص ٢٠٠٢ - طبقات الاسنوي ج ٢ ص ٥٦٩ - شذرات الذهب ج ٥ ص ٣٤ . وهناك شخص آخر يقال له ابن يونس وهو شرف الدين الأربلي أحمد بن موسى بن يونس أبو الفضل ويقال له ابن يونس ولد سنة خمس وسبعين وخمسمائة وتوفي سنة اثنتين وعشرين وستائة . انظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ٢٧ - مرآة الجنان ج ٤ ص ٥٠ - وفيات الاعيان ج ١ ص ٣٢ .

= (منها) : إذا انسخ عقد القراض بتلف^(١) شيء من رأس المال أن العامل هل يتصرف بحكم الإذن الأول قال والسبب فيه أن صيغة^(٢) الإذن وإن كانت قائمة^(٣) فقد اختلفت الجهة والوكالة لا تحتل استرسال تصرفات الشريك بذلك من غير ضبط .

(ومنها) : قال له على ألف من ثمن خمر أو لا يلزمني يلغو^(٤) الأخير وهل يصح الاقرار^(٥) الأصح بعم .

(الرابع) : ما فيه خلاف والأصح لا يبقى فمئها لو وجد القاعد خفة في أثناء صلاته فلم يقم بطلت صلاته على الأظهر ، وكذا لو قلب فرضه نفلا بلا سبب حكاه ابن كج .

(ومنها) : لو تيمم لفرض قبل وقته فالأظهر أنه لا يستبيح به النفل^(٦) (ومنها) نوى في رمضان^(٧) صوما غيره من^(٨) نذر أو قضاء أو نفل لم ينعقد صومه عن رمضان لأنه لم ينو ولا عما نواه مسافرا كان أو حاضرا الآن الزمان مستحق^(٩) لرمضان قاله في (الشافي) وقال^(١٠) الرافعي من أصبح في رمضان^(١١) غير ناو ونوى التطوع لم يصح . وعن (أبي اسحاق)^(١٢) أنه يصح . قال الامام فعلى قياسه

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (تلف) .

(٢) في (د) « صفة » .

(٣) في (د) « ثابتة » .

(٤) هكذا في (ب) ، د وفي الأصل « فيلغو » .

(٥) الفرع الذي بين القوسين والذي بدايته « ومنها لو تيمم لفرض . . » ساقط من الأصل وموجود في

(ب ، د) .

(٦) في (ب) « زمن » .

(٧) كلمة (غيره) ساقطة من الأصل ، د وذكرت في ب وكلمة عن هي في (ب) « من » فالكلام الذي في

(ب) « صوما غيره من » . . . الخ .

(٨) في (ب) « يستحق » .

(٩) في (د) « قال » .

(١٠) في (ب) « رمضان » .

(١١) هو الشيخ أبو اسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي مصنف المهذب والتنبيه واللمع وغيرها من

الكتب ، ولد (بفرور اباد) سنة ثلاث وتسعين وثلاثمائة وقيل سنة خمس وتسعين وقيل ست وتسعين

يجوز للمسافر التطوع به .

(ومنها) يلونذر صوم يوم العيد لم يصح لأنه لا يقبل الصوم وقيل يصح ويلزمه (صوم) ^(١) يوم آخر حكاه الإمام في الأساليب (ومثله) ^(٢) لو نذر صلاة فاسدة فقليل تلزمه صحيحه والأصح عدم الانعقاد .

(ومنها) : لو أحال المشتري البائع بالثمن على رجل ثم بطلت الحوالة برد المبيع بعيب ونحوه فهل للمحتال قبضه للمشتري المحيل لعموم الاذن وجهان أصحهما المنع ^(٣) لأن الحوالة بطلت والوكالة عقد آخر يخالفها وإذا بطل عقد لم ينعكس لآخر ^(٤) .

وقد يبطل الخصوص ويتقل لخصوص آخر صونا للكلام عن الإبطال .

كما لو اشترى لزيد وليس وكيلا عنه لا يقع لزيد وهل يقع للفضولي الصحيح نعم ان كان الشري في الذمة دون ما إذا كان بعين ^(٥) مال الغير ، وكما لو أوصى بطل وله طبل هو وطبل يحل الانتفاع به حملت على الثاني وكذا لو كان له زقان خر وخل فقال أوصيت لزيد بأحدهما صح وحمل على الخلل ذكره القاضي الحسين ^(٦) (رحمه الله) ^(٧) وأيده بالتالي قبلها وكما لو أوصى بحمل فانفصل ميتا

وتوفي يوم الأحد وقيل ليلة الأحد حادي عشر جمادى الآخرة وقيل الأولى سنة ست وسبعين وأربعمائة وفي طبقات ابن السبكي أنه توفي الليلة التي صبحتها يوم الأربعاء الحادي والعشرين من جمادى الآخرة سنة ست وسبعين وأربعمائة أنظر طبقات ابن انسبني ج ٤ ص ٢١٥ - العبر ج ٣ ص ٢٨٣ اللباب ج ٢ ص ٢٣٢ - المتظم ج ٩ ص ٧ - ابن خلكان ج ١ ص ٩ .

(١) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وذكرت في (ب ، د) .

(٢) في (د) «ومنها» .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «نعم» .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «الآخر» .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «بعير» .

(٦) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «حسين» .

(٧) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

بجناية جان لم تبطل الوصية وتكون الغرة للموصى له لأنها بدل منه (وكما) ^(١) لو
بطلت الجمعة لخروج الوقت أو نقص العدد فالأصح انقلابها ظهراً فبطلت إلى
خصوص لا إلى عموم وهو النافذة وقيل لا وعليه وجهان:

(أحدهما) تنقلب نفلاً .

(والثاني) تبطل رأساً ^(٢) وكما لو أحرم بالحج في غير أشهره لا يحصل وينعقد
عمرة .

وقد يبطل العموم ويتقلل لخصوص آخر .

كما لو منعنا القاضي الحكم بالخلف فتحاكماً ^(٣) «إليه بطل حكمه فان تراضيا
به التحق بالمحكم كذا قاله الرافعي» ، وقال «صاحب الذخائر» ^(٤) هذا اذا
علمنا ^(٥) فساد ^(٦) توليته فان جهلاه فقد بيننا ^(٧) الأمر على أن حكمه يلزم بغير
تراضيهما فلا يلتحق بالمحكم ^(٨) وهذا أشبه .

(١) في (د) «او كما» .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وساقطة من الأصل .

(٣) هكذا في الأصل ، (د) وفي (ب) «أن يستحلف فاستحلف فتحاكماً» وما جاء في (ب) هو الصواب لأن
الكلام يدل عليه .

(٤) هو القاضي أبو المعالي مجمل بجيم مفتوحة ولام مشددة مكسورة ابن جميع بضم الجيم مصغراً بن نجا
بالنون والجيم المخزومي الأزسوي الأصل ثم المصري وكتابه المسمى بالذخائر قال عنه صاحب
كشف الظنون أنه كتاب معتبر وقال الأسنوى فروعه كثيرة وترتيبه غير معهودة وصعب لمن أراد
استخراج المسائل منه توفي صاحب الذخائر سنة خمسين وخمسةائة في ذي القعدة - انظر كشف
الظنون ج١ ص ٨٢٢ - طبقات الأسنوى ج١ ص ٥١١ - مرآة الجنان ج٣ ص ٢٩٧ - طبقات ابن
السبكي ج٤ ص ٣٠٠ .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل ، «د» علمنا» .

(٦) في (ب) «عدم» .

(٧) في (ب) «بيناً» وفي (د) «بيناً» .

(٨) هكذا في (د) وفي الأصل ، «ب» بالحكم» .

❖ إذا تعلق الحق ^(١) بعين

فأتلقت فهل يعود الحق الى البذل المأخوذ من غير تجديد عقد ❖

فيه خلاف في صور

(منها) : لو ^(٢) أتلقت المهرن وأخذت قيمته صارت رهنا بمجرد
الأخذ كما هو ظاهر كلام الأصحاب .

(ومنها) : الوقف إذا أتلقت وأخذت قيمته فاشترى بها بدله ففي
صيرورته وقفا بدون إنشاء وجهان أحدهما لا بد من الانشاء والفرق بينه وبين
الأول أن المأخوذ من متلف الوقف لا يصح وقفه كالنقود ^(٣) بخلاف بدل الرهن
فإنه يصح رهنه (ومنها) . . . الأضحية المعينة إذا أتلقت يشتري ^(٤) الناذر
بقيمتها مثلها وتصير أضحية بنفس الشراء ^(٥) وكأنهم اكتفوا هنا بنيته إذ إقدامه
على الشراء ^(٦) متضمن لجعله أضحية .

❖ إذا ضاق الأمر ^(٧) اتسع ❖

هذه من عبارات الامام الشافعي رضي الله عنه الرشيقة ^(٨) وقد أجاب بها
في ثلاثة مواضع :

-
- (١) في (د) « الحكم » .
 - (٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وسقطت من الأصل .
 - (٣) هكذا في الأصل ، ب ، وفي (د) « كالنقود » .
 - (٤) في (د) « يشتري » .
 - (٥) في (د) « الشري » .
 - (٦) في (د) « الشري » .
 - (٧) في (د) « للامر » .
 - (٨) في (ب) « الشافعي رحمه الله الشريفة ، وفي (د) « الشافعي الرشيقة » .

(احداها)^(١) : فيما اذا فقدت المرأة وليها في سفر فقلت امرها^(٢) رجلا
يجوز قال يونس^(٣) فقلت له كيف هذا قال اذا ضاق الأمر اتسع .

(الثاني) في أواني الخزف المعمولة بالسرجين^(٤) يجوز^(٥) الوضوء منها
فقال إذا ضاق الأمر اتسع حكاه في البحر في باب الصلاة بالنجاسة ويؤخذ من هذه
العبارة ان من وجد غيرها من الأواني الطاهرة لا يجوز له استعمالها ومن لم يجد
غيرها^(٦) جاز له استعمالها للحاجة كأواني الذهب والفضة يجوز استعمالها عند
الحاجة .

(الثالث)^(٧) حكى (بعض شراح المختصر)^(٨) ان الشافعي (رحمه الله)^(٩)
سئل عن الذباب يجلس على غائط ثم يقع على الثوب فقال ان كان في طيرانه ما

(١) في الأصل ، ب (احداها) .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وذكرت في (ب ، د) .

(٣) هو يونس بن عبد الأعلى بن موسى بن ميسرة أبو موسى الصدفي صاحب الامام الشافعي قال الشافعي
ما رأيت بمصر احدا اعقل من يونس ولد يونس بمصر في ذي الحجة سنة سبعين ومائة وتوفي سنة أربع
وستين ومائتين أنظر ... طبقات الشيرازي ص ٨٠ - اللباب ج ٢ ص ٥١ - ابن السبكي ج ٢
ص ١٧٠ .

(٤) في (ب) « بالسرجين » قال في المصباح ج ١ ص ١٢٤ - ص ١٢٥ - (السرجين الزبل كلمة اعجمية
وأصلها سركين بالكاف فعربت الى الجيم والقاف فيقال سرقين أيضا وعن الأصمعي لا أدري كيف
أقوله وإنما أقول روث وإنما كسر أوله لموافقة الابنية العربية ولا يجوز الفتح لفقد فعلين بالفتح على
أنه قال في المحكم سرجين وسرجين أي بالفتح والكسر .

(٥) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل «يجوز» .

(٦) في (د) «يجدها» ولم تذكر كلمة غيرها ففي (د) «لم يجدها جاز» .

(٧) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب «الثالثة» .

(٨) المراد ببعض شراح المختصر هو الصيدلاني كما ذكر ذلك الاسنوي في طبقاته قال الاسنوي وحيث نقل
الرافعي عن بعض شروح المختصر وأبهمه فالمراد به شرح الصيدلاني للمختصر هذ والزرکشي كثيرا
ما ينقل عن الرافعي فيمكن أن يكون مراده من بعض شراح المختصر شرح الصيدلاني وهو أبو بكر
محمد بن داود بن محمد المروزي المتوفي سنة سبع وعشرين وأربعمائة وقد سبقت ترجمته أنظر طبقات
الأسنوي فيما ذكرناه هنا عن بعض شراح المختصر ج ٢ ص ١٢٩ - ص ١٣٠ .

(٩) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

يحف^(١) فيه رجلاه وإلا فالشيء إذا ضاق اتسع ووضح «ابن (أبي هريرة)^(٢) في تعليقه هذه العبارة^(٣) فقال وضعت الأشياء في الأصول على أنها إذا ضاقت اتسعت وإذا اتسعت ضاقت ألا ترى أن قليل العمل في الصلاة لما اضطر إليه سُمح به وكثرة العمل فيها لما لم تكن^(٤) به حاجة لم يسامح به وكذلك قليل دم^(٥) البراغيث دون كثيره وقد استعمل (ابو زيد المروزي)^(٦) هذه العبارة وكان يصلي النافلة في خفه المخروز بشعر الخنزير فراجع القفال فقال (إذا ضاق الأمر اتسع)^(٧).

قال الرافعي (رحمه الله)^(٨) وأشار به إلى كثرة النوافل وقال النووي (رحمه الله)^(٩) بل إلى أن هذا القدر مما تعم به البلوى ويتعذر أو يشق الاحتراز عنه ويعفى عنه مطلقاً وإنما لم يُصَلَّ^(١٠) به الفرائض احتياطاً لها والا فمقتضى قوله العفو

-
- (١) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « نجف » .
 - (٢) هو القاضي أبو علي الحسين بن الحسن المعروف بابن أبي هريرة وفي بعض المصادر الحسن بن الحسين أخذ عن ابن سريج وأبي إسحاق المروزي وله شرحان على المختصر توفي سنة خمس وأربعين وثلاثمائة انظر ابن خلكان جـ ١ ص ٣١٨ - العبادي ص ٧٧ - ابن السبكي جـ ٣ ص ٢٥٦ - ابن هداية الله ص ٢١ .
 - (٣) في (د) « هذه العبارة في تعليقه » .
 - (٤) في (د) « يكن » .
 - (٥) هذه الكلمة وردت في (ب ، د) وسقطت من الأصل .
 - (٦) هو محمد بن أحمد بن عبد الله الفاشاني المروزي ولد سنة إحدى وثلاثمائة جاور بمكة سبع سنين أخذ عن أبي إسحاق المروزي وعنه أخذ القفال وكان من أحفظ الناس لمذهب الشافعي قال فيه إمام الحرمين أنه كان أذكى الناس قريجة توفي بمرور يوم الخميس الثالث عشر من شهر رجب سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة انظر طبقات الن السبكي جـ ٣ ص ٧١ - طبقات الشيرازي ص ١١٥ تهذيب الاسماء واللغات للنسوي جـ ٢ ص ٢٣٤ ، طبقات العبادي ص ٩٣ - ابن خلكان جـ ٣ ص ٣٤٥ .
 - (٧) في (د) « الأمر إذا ضاق اتسع » .
 - (٨) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .
 - (٩) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .
 - (١٠) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « يصلي » .

فيها ولا فرق بين الفرض والنفل في اجتناب التجاسة ومن (فروع) ^(١) هذه القاعدة لو عم ثوبه دم البراغيث عفى عنه عند الاكثرين وطين الشارع المتيقن نجاسته يعفى عما ^(٢) يتعذر الاحتراز منه غالبا ولو عم الجراد طريق الحرم فنجاه ^(٣) وقتله فلا فديه للضرورة ولو بالت بقر على دريس ^(٤) الحبوب في حال الدراسة ^(٥) فالمنقول في شرح المذهب العقو وان تحقق بولها عليه للمشقة وسيأتي ^(٦) كثير منها في حرف الميم في قاعدة المشقة تجلب التيسير .

* اذا اتسع الأمر ضاق *

هذه العبارة صرح بها ابن أبي هريرة كما سبق وذكر الغزالي (رحمه الله) ^(١) في الاحياء ما يجمعها والتي قبلها فقال كل ما جاوز ^(٢) حده انعكس الى ضده .

* إذا اجتمع في العبادة جانب الحضر والسفر غلبنا جانب الحضر لأنه الأصل *

فلو مسح حضرا ثم سافر او عكس أتم مسح مقيم . ولو بلغت سفيته دار اقامته وهو في الصلاة امتنع الاتمام ولو أصبح صائما مقيا ثم سافر لم يجز له الفطر

(١) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٢) في (د) «بما» .

(٣) في (ب ، د) «فتخطاه» .

(٤) في (ب) «كديس» وفي (د) «درس» .

(٥) هكذا في (ب ، د) ، وفي الأصل «الدياسة» .

(٦) في (د) كما سأتي .

(٧) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «جاز» .

ذلك اليوم » وكذا لو أصبح صائما في السفر ثم صار مقيا «^(١) تغليا لحكم الحضر كالصلاة وخالف المزني (رحمه الله)^(٢) ولو ابتداء النافلة على الأرض^(٣) ثم أراد السفر فأراد أن لا يستقبل بها القبلة امتنع « وعليه الاستقبال »^(٤) بلا خلاف قاله النووي في شرح المهذب ولو اقتدى المسافر بمقيم^(٥) لحظه لزمه الإتمام ولو نسي صلاة سفر فذكرها في الحضر أو بالعكس حكم لها بحكم^(٦) الحضر فيمتنع القصر ولو تحرم بالصلاة في الحضر ثم سافر وجب إتمامها .

(وفيه)^(٧) سؤال :

وهو أنه إما أن يكون نوى القصر أو الإتمام فإن نوى القصر لم تصح لأنه مقيم وإن نوى الإتمام فلا يقال يتم تغليا للحضر بل لفقد نية^(٨) القصر وإن لم ينو شيئا « يتم »^(٩) لأنه مقيم لم يسافر .

وأجيب باننا نعلل وجوب الإتمام بعلمتين : أحدهما «^(١٠) اجتماع الحضر والسفر » والأخرى : فقد نية القصر ويجوز تعليل الحكم بعلمتين .^(١١) وخرجوا عن هذا الأصل في مسألتين :

-
- (١) الكلام المشار اليه في القوسين وهو الذي بعد كلمة « اليوم » وقبل كلمة (تغليا) ساقط من الأصل ومذكور في (ب ، د) .
 - (٢) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .
 - (٣) هاتان الكلمتان ذكرتا في (ب ، د) وسقطتا من الأصل .
 - (٤) في (د) « فيه عدم الاستئناف » .
 - (٥) في (د) « بالمقيم » .
 - (٦) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « حكم » .
 - (٧) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وذكرت في (ب ، د) .
 - (٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « لفقد نية » .
 - (٩) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « يتم » .
 - (١٠) هكذا في (د) وفي الأصل « أحدهما » وفي (ب) « أحديهما » .
 - (١١) الكلام المشار اليه في القوسين والذي بدايته « أحدهما » ... ونهايته « بعلمتين » مكرر في الأصل وليس مكررا في (ب ، د) وما جاء فيها هو الصواب إذ لا حاجة للتكرار .
 - (١٢) في (ب) « أحديهما » وفي (د) « أحدهما » .

(احدهما)^(١) لو شرع المسافر في صلاته بالتيمم ثم نوى الإقامة من غير وجدان الماء^(٢) مضى^(٣) في صلاته لأن نية الإقامة ليست بأكثر من وجود الماء وكذا لو اتصلت السفينة بدار الإقامة في أثناء الصلاة بالتيمم لا تبطل صلاته ولا تجب الإعادة في الأصح وقيل يعيد تغليبا لحكم الإقامة قاله في (التهذيب) وليست في (الشرح) (والروضة) .

(الثانية) : لو مسح إحدى^(٤) رجله في الحضر ثم سافر ومسح على الأخرى في السفر فإنه يتم مسح مسافر لأنه تم مسحه في السفر^(٥) على الأصح عند الرافعي تغليبا للمسفر وخالفه النووي وقال يتم مسح مقيم طردا للقاعدة .

*** إذا اجتمع الحلال والحرام أو المبيح والمحرم غلب جانب^(٦) الحرام ***

ومن ثم إذا تعارض دليل يقتضي التحريم وآخر^(٧) يقتضي الإباحة قدم الحظر في الأصح تغليبا للتحريم .

ومن هذا قال عثمان^(٨) رضي الله عنه لما سئل عن أختين بملك اليمين فقال

(١) في (ب) «للماء» .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وذكرت في (ب ، د) .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «أحد» .

(٤) الكلمات المشار إليها في القوسين وهي «لأنه تم مسحه في السفر» ساقطة من الأصل ، (د) وذكرت في (ب) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) وذكرت في الأصل ، د .

(٦) في (د) «والآخر» .

(٧) انظر سنن الدارقطني فيما قاله عثمان رضي الله عنه جـ ٣ ص ٢٨١ - والسنن الكبرى للبيهقي جـ ٧ ص ١٦٣ ، و ١٦٤ . وعثمان هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية القرشي الأموي وكنيته أبو عبد الله ثالث الخلفاء الراشدين ولد بعد عام الفيل بست سنين وقتل في عام الفتنة سنة خمس وثلاثين من الهجرة . انظر الإصابة جـ ٢ ص ٤٦٢ - الطبقات الكبرى لابن سعد جـ ٣ ص ٥٣ .

« أحلتها آية ^(١) وحرمتها آية ^(٢) » والتحريم أحب إلينا قال الأئمة وإنما كان التحريم أحب لأن ^(٣) فيه ترك مباح لاجتناب محرم وذلك أولى من عكسه ^(٤) وحكى الماوردي في كتاب الصيد إذا تعارض ما يوجب الحظر والإباحة ثلاثة أوجه (أحدها) : أنها سواء ويعتبر ترجيح أحدهما بدليل آخر ^(٥) .

(والثاني) : يغلب الحظر وهو قول الأكثرين لكن يكون هذا فيما إذا ^(٦) امتزج فيه حظر وإباحة فأما ما لا مزج فيه فلا يوجب تغليب الحظر كالأواني إذا كان بعضها نجسا لم يمتنع من الاجتهاد .

وتفصيل هذه القاعدة أن الحرام أما ان يستهلك أولا .

(فالاول) : لا أثر له غالبا وهذا كالطيب يحرم على المحرم ولو أكل شيئا فيه طيب قد استهلك لم تجب الفدية .

والمائعات يمتنع استعمالها في الطهارة وإذا خالطت الماء واستهلك سقط حكمها وكذلك لبن المرأة يشربه الرضيع ^(٧) لا يحرم فإذا ^(٨) مزجت قطرة خمر بماء كثير ^(٩) حتى ذهبت نشوتها ^(١٠) وشربت لم يحسد لاستهلاكها لكن يحرم

(١) هي قوله تعالى في سورة النساء الآية الثالثة « وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعولوا » فإن العموم في قوله تعالى (أو ما ملكت أيمانكم) يتناول الاختين .
(٢) هي قوله تعالى في سورة النساء الآية الثالثة والعشرون « وإن تجمعوا بين الاختين إلا ما قد سلف » الآية .

(٣) في (د) « لأنه » .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (عكسها) .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « الآخر » .

(٦) هذه الكلمة سقطت من (ب ، د) .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « المرضع » .

(٨) في (د) « وإذا » .

(٩) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « كثر » .

(١٠) هكذا في (د) وفي الأصل « نشأتها » وفي (ب) « بشرتها » .

تناول شيء من الماء من جهة النجاسة لا من جهة الاسكار قال ^(١) الأصحاب
يُمْتَنَعُ القَرَضُ عَلَى المَغْشُوشِ قال الجرجاني ^(٢) (رحمه الله) ^(٣) هذا ان كان ظاهراً
فان كان مستهلكاً جاز .

ولو اختلطت محرم بنسوة قرية كبيرة جاز له الاقدام عملاً بالأصل مع كون
الحرام منغمرأ . قال الامام وهذا إذا عم الالتباس اولم ^(٤) يمكنه الانتقال الى
جماعة ليس فيهن محرم له ^(٥) فان أمكن ذلك بلا مشقة فيحتمل أن يقال لا ينكح
اللواتي يرتاب فيهن . والظاهر أنه لا حجر .

قلت : ويؤيد احتمال الوجه المحكى في الأواني اذا قدر على طاهر بيقين
ثم مراده بهذا الطاهر بالنسبة الى الجزم بالتحريم واما الورع فلا شك فيه .

لكن ذكر الخطابي ^(٦) في الاعلام أن تركه ليس من الورع بل وسواس .
ويستثنى من هذا القسم ما ^(٧) لو وقعت قطرة نجاسة غير معفو عنها بماء

(١) في (ب ، د) «وقال» .

(٢) هو ابو العباس احمد بن محمد الجرجاني مصنف التحرير والشافي والمعاملة والبلغة والمعاينة في الفقه
تفقه على الشيخ أبي اسحاق وتوفي سنة اثنتين وثمانين وأربعمائة . . انظر طبقات ابن هداية الله
ص ٦٣ طبقات ابن السكيت ج ٤ ص ٧٤ - المتظم ج ٩ ص ٥٠ كشف الظنون ج ٢ ص ١٠٢٢ ،
ص ١٧٣٠ ، ص ١٧٤٧ .

(٣) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب «اولولم» .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) هو ابو سليمان حمد بفتح الحاء وسكون الميم بن محمد بن ابراهيم بن خطاب البستي المعروف بالخطابي
أما نسبة الى جده خطاب وإما نسبة الى ذرية زيد بن الخطاب أخي عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)
والبستي نسبة الى بست بالباء الموحدة بعدها سين مهملة ساكنة فمشاء وهي من بلاد كابل أخذ عن
القفال الشافعي وابن أبي هريرة وغيرهما . توفي ببست في شهر ربيع الآخر سنة ثمان وثمانين
وثلاثمائة . . . انظر بغية الوعاة للسيوطي ج ١ ص ٥٤٦ - أنباء الرواة ج ١ ص ١٢٥ - البداية
والنهاية ج ١١ ص ٢٣٦ - يتيمة الدهر ج ٤ ص ٣١٠ - ابن السكيت ج ٣ ص ٢٨٢ - طبقات
العبدلي ص ٩٤ - النجوم الزاهرة ج ٤ ص ١٩٩ - اللباب ج ١ ص ١٢٣ .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (د) وسقطت من الأصل ، ب .

كثير^(١) دون قلتين ينجس الكل وقد استشكل بأن^(٢) القاعدة تغليب المصلحة^(٣) الراجعة على المفسدة المرجوحة .

والجواب : أنه غلب درء المفسدة بالتضمخ^(٤) بالنجاسة .

والثاني : أن لا يكون مستهلكا فإن أمكن التمييز وجب كما لو اختلط درهم^(٥) حرام بدراهم حلال فيحرم التصرف فيها حتى يميزه وإن لم يمكن فإن كان غير منحصر فعفو^(٦) . قال الغزالي (رضي الله عنه)^(٧) في الاحياء إذا اختلط في البلد حرام لا ينحصر لم يحرم الشراء منه بل يجوز الأخذ منه إلا أن يقترن بتلك العين علامة تدل على انها من الحرام فإن لم يقترن فليس بحرام لكن تركه ورع محبوب وإن كان محصورا فإن كان لا يتوصل إلى استعمال المباح إلا بالحرام غلب الحرام احتياطا كالجارية بين شريكين يحرم وطئها عليهما والمشرک والمسلم يشتركان في قتل الصيد والمطلق^(٨) احدى^(٩) نسائه وشك^(١٠) في عينها والنجاسة تقع في المائعات وإن كثرت ولم تغيرها^(١١) والأخت من الرضاع تشبه بالاجنبية أو محرم بعدد من^(١٢) الأجنيات محصورات ولحم مذكى بميتة ولو اختلط

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (كثير بناء) .

(٢) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب «فان» .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «تغلبا لمصلحة» .

(٤) قال في القاموس ج ١ ص ٢٧٣ الضمخ لطح الجسد بالطيب حتى كأنه يقطر كالضمخ وانضمخ واضتمخ وتضمخ تلتخ به . وفي المصباح ج ٢ ص ٦ ضمحه بالطيب فتضمخ بمعنى لطنه فتلتخ .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «دراهم» .

(٦) في (د) فعفو .

(٧) في (ب) «رحمه الله» ، وفي (د) «الغزالي في الاحياء» .

(٨) في (د) «ولو طلق» .

(٩) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «احد» .

(١٠) في (د) «ثم شك» .

(١١) في (د) بغيرها .

(١٢) هكذا في (ب) وفي الأصل (بعدد من) وفي (د) «بعيد ومن» .

حمام مملوك بحمام مباح محصور امتنع الصيد او لا بمحصور ^(١) جاز ولو ^(٢)
اختلط ما لا يحصر بما يحصر جاز الصيد في الأصح . وإذا قلنا بالبطلان في تفریق
الصفة فالصحيح أن العلة في الإفساد الجمع بين الحلال والحرام فغلب الحرام ولو
مات الصيد من مبيع ومحرم مثل أن يموت بسهم وبندقة اصاباه فهو حرام تغليبا
للتحریم . وفي فتاوى النووي (رحمه الله) ^(٣) إذا أخذ المكاس من انسان دراهم
فخلطها بدراهم المكس ثم رد عليه قدر دراهمه من ذلك المختلط لا يحل له إلا أن
يقسم بينه وبين الذين ^(٤) أخذت منهم ^(٥) بالسوية ^(٦) وقضيته ^(٧)
انه ينسد ^(٨) عليه باب التصرف . لكن في فتاوى ابن الصلاح لو اختلط درهم
حلال بدراهم حرام ولم يتميز فطريقة ^(٩) ان يعزل قدر الحرام منها بنية القسم
ويتصرف في الباقي والذي عزله أن علم صاحبه سلمه اليه وإلا تصدق به عنه وذكر
مثله النووي . . . قال واتفق اصحابنا ^(١٠) ونصوص الشافعي على مثله فيما اذا
غصب حنطة أو زيتا وخلطه بمثله قالوا يدفع اليه من المختلط قدر حقه ويحلى الباقي
للغاصب . وأما ما يقوله العوام إن اختلاط ماله بغيره يحرمه ^(١١) فباطل لا أصل
له . وحكى في الاحياء أربعة مذاهب في المال المشترك قال ولودفع ^(١٢) الى الفقير

(١) في (ب) «يحصر» .

(٢) في (ب) «وال» .

(٣) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٤) في الأصل ، ب ، د (الذي) وفي الأشباه والنظائر للسيوطي ص ١١٩ مطبعة عيسى الحلبي «الدين»
كما أثبتناه .

(٥) هكذا في الأصل وفي (ب) «أخذت منه» وفي (د) «أخذ منه» .

(٦) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «السوية منه» . فكلية منه لا أرى لها هنا موضعا .

(٧) في (د) «وقضيه» .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «يفسد» .

(٩) في (ب) «فطريقته» .

(١٠) في (د) «الاصحاب» .

(١١) في (د) «تحرمه» .

(١٢) في (ب) «وقال لودفع» وفي (د) «وقال لورفع» .

المال بكما له لم يحل له أخذه^(١) وسكت^(٢) عما يحل له منه ولو علفت شاة بعلف مغصوب فنقل^(٣) النووي في البيع من شرح المذهب عن الغزالي لو اعتلفت الشاة علفا حراما أو رعت في حشيش حرام لم يحرم لبنها ولحمها ولكن تركه ورع .

قلت . . . وفي فتاوى البغوى إن كان العلف قدرا لو^(٤) كان شيئا نجسا يظهر تغير^(٥) اللحم «حرم والا فلا يحرم ولا يخلو عن الشبهة ويحتمل أن يقال يحل بكل حال لأن أصل مال الغير حلال وإنما»^(٦) حرم لكونه حق الغير بخلاف لبن الكلبة إذا ربيت به سخلة وظهر التغير فإن أصله حرام . . . قال: وهذا أشبه .

وفي فتاوى القاضي حسين (رحمه الله)^(٧) مسلم ومجوسى امرا^(٨) السكين على عتق شاة الغير وذكياه فلا خلاف أن اللحم حرام ، وهل الضمان عليهما^(٩) بالسوية أو على المجوسى فقط لأنه الذي أفسده وعلى^(١٠) المسلم نصف أرش النقصان بين كونها حية ومذبوحة احتمالان «أوجهما ثانيهما»^(١١) ولو كان بعض الشجرة في الحل وبعضها في الحرم حرم^(١٢) عليه قطعها تغليبا للتحريم نقله في الروضة عن^(١٣) البحر ولو قتل صيدا بعضه في الحل وبعضه في الحرم فالأصح أن

(١) في (د) «وبري» .

(٢) هكدا في (ب) ، د) وفي الأصل «فقال» .

(٣) في (د) «أو كان» .

(٤) في (د) «لطهر تغير» .

(٥) الكلام المشار اليه بين القوسين والذي يبدأ بكلمة «حرم» وينتهي بكلمة «وإنما» ساقط من (د)

(٦) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٧) هكدا في (ب) ، د) وفي الأصل (مرا) .

(٨) هكدا في (ب) ، د) وفي الأصل «بينهما» .

(٩) في (د) «أو على» .

(١٠) هاتان الكلمتان ذكرتا في هامش (ب) وسقطتا من صلب (ب) ومن الأصل ، د) .

(١١) في (ب) «يحرّم» .

(١٢) في (د) «في» .

العبرة بالقوائم فإن كان بعضها ولو واحدة في الحرم حرم^(١) والا فلا . فلو كان نائما لم يتعرض له الرافعي وقال «صاحب الاستقصاء»^(٢) العبرة^(٣) بمستقره . ولو اختلط بالماء مائع يوافقه^(٤) في الصفات فالصحيح انه يقدر بغيره فإن كان على تقدير المخالفة يؤثر فهو سالب والا فلا . وقيل تعتبر الغلبة وصححه في البيان

وغيره . وعلى هذا فلو استويا قال في الاستقصاء احتمل^(٥) وجهين كالوجهين في الثوب الحرير والصوف وجزم المتولي والرافعي بأنه يسلب أخذا بالأحوط وعلى هذا فالفرق بينه وبين الحرير ان المدار فيما لا يؤثر على أن يستهلكه الماء وعند التساوي لا استهلاك والمدار هناك على لبس الحرير فلا بد أن يكون غالبا^(٦) وعند التساوي لو يوجد كذلك^(٧) .

ويستثنى . . . من هذا القسم الاجتهاد في الاواني والثياب وتساوي الثوب الحرير والقطن يحل على الأصح ومس التفسير المساوي للقرآن في جواز مسه

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «حل» .

(٢) هو ضياء الدين أبو عمر عثمان بن عيسى بن درباس الكردي الهدباني الموصلية أخذ عن الخضر بن عقيل وعن ابن أبي عسرون اما كتابه الذي عرف به وهو الاستقصاء فقد ذكر صاحب كشف الظنون انه شرح للمذهب للشيخ أبي اسحاق الشيرازي وسماه الاستقصاء لمذاهب العلماء والفقهاء وهو قريب من عشرين مجلدا وصل فيه الى كتاب الشهادات ولم يكمله توفي صاحب الاستقصاء سنة اثنتين وعشرين وستائة انظر ابن خلكان ج ٢ ص ٤٠٦ - البداية والنهاية ج ١٣ ص ١١٠ - كشف الظنون ج ٢ ص ١٩١٢ - حسن المحاضرة ج ١ ص ٢٣٠ هدية العارفين ج ١ ص ٦٥٤ - طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ١٤٣ .

(٣) هذه الكلمة سقطت من الأصل وذكرت في (ب ، د) .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل «ما يوافقه» في (د) «ما يوافقه» .

(٥) في (ب) «يحتمل» .

(٦) الكلام الذي بين القوسين والذي بدايته «وعند التساوي» ونهايته «غالبا» مكرر في (د) .

(٧) في (ب) «ذلك» .

للمحدث ^(١) والمخلوقة من زناه يحل له نكاحها مع أنه قد اجتمع فيها مبيح وهو انتفاء احكام ^(٢) النسب وحاضر وهو كونها جزءا منه فغلبوا المبيح ومعاملة من أكثر ما له حرام إذا لم يعرف عينه لكن يكره وقال الشيخ ابو حامد يحرم ، واختاره في الاحياء ولو رأى مسلما يتصرف تصرفات فاسدة وله عليه ^(٣) دين فهل له أخذ دينه من تلك الأثمان ينظر ^(٤) ان كان تصرفه مما ينقض فيه قضاء القاضي لم يحل له الأخذ وإن كان المتصرف يعتقد الحل . وان كان مما لا ينقض فان قلنا كل مجتهد مصيب حل .

وإن قلنا المصيب واحد فان اتصل ذلك بالتصرف بحكم حاكم حل على خلاف فيه مثاره أن حكم الحاكم هل يفيد الحل باطنا أولا .

تنبيه :

قول الأصوليين اذا اختلط الحلال بالحرام وجب اجتناب الحلال موضعه في الحلال المباح أما إذا اختلط الواجب بالمحرم روعى ^(٥) مصلحة الواجب وله أمثلة (أحدهما) . . . اختلاط موتى المسلمين بالكفار يجب غسل الجميع ، والصلاة عليهم ويميز بالنية واحتج له البيهقي ^(٦) (رحمه الله) ^(٧) بأن النبي صلى الله عليه

(١) في هامش النسخة (ب) وردت هذه الزيادة بعد كلمة للمحدث وهي «الراجع التحريم كما اقتضاه كلام التحقيق» .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وسقطت من الأصل .

(٤) في (د) «نظر» .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «ورعى» .

(٦) هو أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي نسبة الى بيهق وهي ناحية من نواحي نيسابور ولد في شعبان سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة تفقه على ناصر العمري وأخذ علم الحديث عن الحاكم قال امام الحرمين ما من شافعي الا وللشافعي في عتقه منه الا البيهقي فان له المنه على الشافعي نفسه وعلى كل شافعي لما صنفه في نصره مذهبه . من تصانيفه السنن الكبرى والسنن الصغرى والمبسوط وغيرها . توفي في نيسابور سنة ثمان وخمسين وأربعمائة ودفن ببلده . انظر تذكرة الحفاظ جـ ٣ ص ٣٠٩ - السبكي جـ ٤ ص ٨ - معجم البلدان جـ ٢ ص ٣٢٦ - شذرات الذهب جـ ٣ ص ٣٠٤ .

(٧) هذه الجملة ذكرت في الأصل وساقطة من (ب ، د) .

وسلم مر بمجلس فيه اختلاط^(١) من المشركين والمسلمين فسلم عليهم^(٢) .

(الثانية) : اختلاط^(٣) الشهداء بغيرهم يجب غسل الجميع ،
والصلاة عليهم وإن كان^(٤) الغسل والصلاة على الكفار والشهداء حراما^(٥) .

(الثالثة) : المرأة يحرم عليها ستر^(٦) وجهها في الاحرام ولا يمكن الا
بكشف^(٧) شيء من الرأس وستر الرأس واجب في الصلاة فاذا صلت راعت
مصلحة الواجب .

(الرابعة) : المضطر يجب عليه اكل الميتة وإن كانت حراما^(٨) .

(الخامسة) : الهجرة على المرأة من بلاد الكفار^(٩) واجبة وإن كان
سفرها وحدها حراما .

* إذا اجتمع السبب والمباشرة *

أو الغرور والمباشرة قدمت المباشرة

كما لو قدم^(١٠) الغاصب المغصوب ضيافة للمالك فأكله برىء الغاصب
وكما لو فتح قفصا عن طائر فوقف بعد الفتح وطار لا يضمه في الجديد لأنه وجد من

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل اختلاط .

(٢) في سنن الترمذي ج ١ ص ١٧٥ ، ص ١٧٦ . عن اسامة ابن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم مر
بمجلس وفيه اختلاط من المسلمين واليهود فسلم عليهم . قال ابو عيسى هذا حديث حسن
صحيح .

(٣) في (د) « إذا اختلط » .

(٤) هذه الكنمة ساقطة من (د) .

(٥) في (د) « حرام » .

(٦) في (ب ، د) « يجب عليها كنف » .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل ، (د) بستر .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « حرام »

(٩) في (ب ، د) « الكفر » .

(١٠) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « كما قدم لو » .

الفاتح سبب ومن الطائر مباشرة واختيار فاحيل ^(١) على المباشرة ولو وكل في القصاص ثم عفا واقتص ^(٢) الوكيل جاهلا فلا ^(٣) قصاص عليه ونجب الدية وإذا غرمها لم يرجع بها على العافي في الأصح لأنه محسن بالعفو والمباشرة مقدمة على السبب ولو نفر صيدا حرميا حتى خرج إلى الحل وقتله محرم فالجزاء على القاتل لأنه مباشر . بخلاف ما لو قتله حلال فإنه يكون على المنفر الضمان لأنه مات بسبب التنفير وإحالة عليه . أولى ^(٤) من إهداره . ولودل المحرم على صيد فقتله غيره لم يضمه . ولودل المودع على الوديعة سارقا فأخذها لا يكون قرار الضمان ^(٥) عليه لأن الدلالة سبب والأخذ مباشرة . ولو غر بامرأة فظهرت معية أو رقيقة انفسخ نكاحها وغرم المهر ولا يرجع على من غره في الجديد . والخلاف فيما إذا سبق عقد صحيح فلو ^(٦) غصب أمة وزوجها ووطئها الزوج غرم المهر للمالك ولا يرجع على الغاصب قطعا لأن النكاح في مسألتنا صحيح وفسخ العقد يرجب استرداد الباذل ما بذل وها هنا ^(٧) العقد غير صحيح ، وقد أتلّف منفعة البضع فيغرم ولا يرجع ذكره في التهذيب في باب الغصب . قال ونظيره من الغرور لو غر بأمة وهو واجد لطول حرة ^(٨) أو غير خائف من العنت فوطئها جاهلا غرم المهر ولا يرجع على الغار ^(٩) . ولو غصب طعاما وقدمه لغيره ضيافة فأكله جاهلا غرم قيمته للمالك ولا يرجع على الغاصب في الجديد لأنه هو المتلف والنفع عائد

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د داحيل .

(٢) في (د) «اقتص» .

(٣) في (د) «ولا» .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (اولا) .

(٥) في (د) «الضامن» .

(٦) في (د) «ولو» .

(٧) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب «وهنا» .

(٨) في (د) «الحرة» .

(٩) في (د) «الغارم» .

اليه فكان ^(١) قرار الضمان عليه .
نعم ان غرم الغاصب لم يرجع على الأكل على المذهب ولا نظير لهذه الصورة
أعنى الاستقرار على اثنين .

ويستثنى من هذه القاعدة صور :

(منها) : اذا (استأجره) ^(٢) لحمل طعام معين على دابة وسلمه زائدا
فحملة المؤجر جاهلا بالحال بأن قال له عشرة فكان احد عشر ^(٣) فتلفت الدابة
ضمنها على المذهب كما لو حمل بنفسه وإنما ضمن هذا ^(٤) الغار لأن يد المباشرة
والحالة هذه كيد الغار لأنه نائب عنه واستشكل ابن الرقعة (رحمه الله) ^(٥) ترجيح
الرافعي الضمان مع تصريحه بالبناء على قولي الغرور . قال وهذا ^(٦) الترجيح
ينافي التخريج وجوابه ما ذكرنا .

(ومنها) : اذا غصب شاة وامر قصابا بذبحها وهو جاهل بالحال فقرار الضمان
على الغاصب قطعاً قاله في (الروضة) ولم يخرجوه على قولي الغرور والمباشرة
وكذلك لو أفتاه المفتي باتلاف فأتلف ^(٧) ثم تبين خطؤه فان كان المفتي أهلاً
للفتوى فالضمان عليه والا فلا لأن المستفتى مقصر ولم يخرجوه ^(٨) على القولين
وللرافعي فيه بحث .

(ومنها) : وقف ضيعة على أهل العلم فصرف ^(٩) اليهم غلتها ثم

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (وكان) .

(٢) في (د) « استأجر » .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « احد عشر » .

(٤) في (ب) « هنا » .

(٥) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٦) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « وقال هذا » .

(٧) في (د) « باتلاف ما تلف » .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « يحكوه » .

(٩) في (ب) « يصرف » .

خرجت مستحقة فقرار الضمان على الواقف لتعريضه فإن عجز عنه فكل من انتفع به غرم فإن أجر الناظر وأخذ الأجرة وسلمها للعلماء فرجوع مستحق الملك على المستأجر لا على الناظر ولا على العلماء هو رجوع المستأجر على من وصلت دراهمه اليه قاله الغزالي في فتاويه .

* إذا اجتمع المسك والقاتل *

هو ضربان :

(الاول) : ما يلغو ^(١) معه فعل المسك وذلك في بابين :

(احدهما) : القصاص اذا امسك شخصا فقتله آخر فالقصاص على القاتل تقدما للمباشرة على السبب .

(ثانيهما) : الاحرام اذا امسك محرم صيدا فقتله محرم آخر فالأصح ان الجزاء كله على القاتل لأنه المباشر . وقيل عليهما نصفان ^(٢) لأنها من أهل ضمانه وصحح النووي (رحمه الله) ^(٣) في موضع آخر ^(٤) من (شرح المذهب) انه يجب على القاتل والمسك طريق في الضمان . وفرق القاضي أبو الطيب بينهما في باب الغصب بأن مسألة المحرم ضمان يد وليس بضمان اتلاف فأما ^(٥) في ضمان الإلتلاف فان الحكم يتعلق بالمباشر دون المتسبب ^(٦) ولا يرد الاكراه في القتل لأنه سبب ملجئ .

(الثاني) : ما لا يلغو كما اذا امسك الكافر في الحرب واحد وقتله آخر

(١) في (د) «يفعلوا» .

(٢) في (ب) «نصفين» .

(٣) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (ب ، د) .

(٥) في (ب) «ولما» .

(٦) في (د) «السبب» .

فإن السلب ^(١) بينهما لاندفاع شره بهما ^(٢) حكاها الرافعي (رحمه الله) ^(٣) عن (ابي الفرج) ^(٤) قال: وكان هذا فيما اذا منعه من الحرب ولم يضبطه . فاما الامساك الضابط فإنه أسير، وقتل الأسير يستحق به السلب وينبغي ان يقال ان ^(٥) هذا فيما اذا لم يتمكن الممسك من قتله اما ^(٦) اذا ضبطه وتمكن من قتله فبإدراك شخص وقتله فلا يشاركه لأنه لم يخاطر بنفسه في قتله .

ومنه لو أمسك المحرم صيدا فقتله حلال فان الجزاء يجب على المحرم في الأصح ولا يرجع به على الحلال لأن الحلال غير ممنوع منه ونزاع (المحب الطبري) ^(٧) في هذا التعليل . وقال لا أسلم انه غير ممنوع منه في هذه الحالة فانه ما دام مضمونا على المحرم فليس لأحد أن يقرر الضمان عليه باتلافه في يده لأنه اضرار به .

* إذا علق الحكم بعدد او ترتب ^(٨) على متعدد
فهل يتعلق بالجميع او (بالآخر) ^(٩) *

(١) في (د) «السب» .

(٢) في (د) «فيهما» .

(٣) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٤) هكذا في جميع النسخ (ابو الفرج) الا في (د) فان الناسخ وضع على كلمة (ابي) علامة تشير الى الهامش وفي الهامش ذكر كلمة (ابن) و«ابو الفرج» هو ابو الفرج عبد الرحمن بن احمد السرخسي ويعرف أيضا بالزاز بزائين معجمتين لأن في أجداده اثنين يطلق على كل واحد منهما زاز ولد سنة احدى وثلاثين أو اثنين وثلاثين واربعمائة من تصانيفه الأمالي وهو من الكتب المشهورة التي اعتمد عليها الرافعي في النقل كما ذكر الأسدي ذلك في طبقاته توفي سنة اربع وتسعين واربعمائة في شهر ربيع الآخر بمصر انظر تهذيب الأسماء واللغات للنووي ج٢ ص ٢٦٣ العبر ج٣ ص ٣٣٩ طبقات ابن السبكي ج٥ ص ١٠١ - ابن هداية الله ص ٦٥ - طبقات الاسدي ج٢ ص ٣٠ ، ص ٣١ .
(٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) في (د) «ولما» .

(٧) هو محب الدين ابو العباس احمد بن عبد الله بن محمد الطبري ولد يوم الخميس سابع عشر جمادى الآخرة سنة خمس عشرة وستائة من تصانيفه شرح التبيين وكتاب المناسك وهو كتاب في احاديث الاحكام توفي سنة أربع وتسعين وستائة قيل في ذي القعدة وقيل غير ذلك . انظر طبقات ابن السبكي ج٥ ص ٨ - المنهل الصافي ج١ ص ٣٢٠ - الوافي ج٧ ص ١٣٥ .

(٨) في (د) «اذ يترتب» .

(٩) في (د) «ابو بالامر» .

ولك أن تقول اذا تعقب شيء جملة مركبة من أجزاء فهل المؤثر الجزء الأخير منها او المجموع .

فيه للعلماء تردد . .

ومثله الخلاف في الحكم (الترتب) ^(١) على اللفظ هل (هو يناسط) ^(٢) بآخر جزء منه أو بأكمله ويظهر في بادئ الرأي أنه لفظي لأن الجزء الأخير متوقف الوجود على ما سبقه فلما سبقه مدخل بهذا الاعتبار . والتحقيق أنه معنوي ويترب عليه فوائد والمعزول مذهبنا أن المؤثر المجموع .

ومقابلته المعزول أي حنيفة (رحمه الله) ^(٣) .

والخلاف بينهما مأخوذ من مسألة (السُّكْر) ^(٤) بالقدح العاشر فحكم الشافعي (رضي الله عنه) ^(٥) بأن السكر لا يحصل بالقدح الأخير وحده بل به وبما قبله ، ومن ثم قال حكم ما قبله في التحريم وإيجاب الحد حكمه . وحكم أبو حنيفة (رحمه الله) ^(٦) بحصوله بالأخير ولهذا لم يوجب الحد على شارب النبيذ إذا لم يسكر والحاصل أن المفسدة انما تتحقق عند انضمامه الى غيره .

وهذه القاعدة أشار اليها الرافي في (كتاب الخلع) وغيره ولها فروع :

(الاول) لو قال انت طالق ثلاثا ^(٧) بألف وهو لا يملك عليها الا واحدة فالنص أنه إذا طلقها يستحق ^(٨) الألف لان البيونة والتحريم الذي يتوقف على

(١) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب «المحترم» .

(٢) وفي (د) هو مناسط وفي (ب) لم تذكر كلمة (هو)

(٣) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٤) في (د) «المسكر» .

(٥) في (د) لم تذكر هذه الجملة الدعائية وفي (ب) «رحمه الله» .

(٦) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٧) هكذا في الأصل وفي (ب) «لو قالت طلقني ثلاثا» وفي (د) «لو قالت طلقني ثلاثا» .

(٨) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب «تستحق» .

المحلل انما يحصل بالثالثة ولهذا قال في (الحاوي الصغير) اذا ^(١) أفاد الكبرى استحق فأفاد الحكم متضمنا ^(٢) التعليل ^(٣) وخالف المزني في ذلك وقال ليس له إلا ثلث الألف واحتج له ^(٤) بفقء عين الأعور فان الشافعي (رحمه الله) ^(٥) لا يوجب عليه إلا نصف الدية ولم ينظر الى «ذهاب ضوئه كله» ^(٦) وكذلك من شرب تسعة اقداح من النبيذ ولم يسكر ثم شرب العاشر ^(٧) فسكر بأنه انما حصل السكر بانضمام العاشر. وللشافعي أن يفرق بأن البينونة وإن تأثرت بما سبقها من الطلاق وشارك في ذلك القدح العاشر وعين الأعور لكن جهة التأثير مختلفة فان تأثير الثالثة تأثير ^(٨) شرط في مشروط والشرط لا يجامع المشروط في ترتب الحكم لكن غايته ان البينونة منحطة عن ^(٩) الثالثة مع لحاظ التقدم ^(١٠) بخلاف القدح العاشر وعين الأعور لأن السكر نشأ عن المجموع .

ومنهم من فرق بأن العقل يُستَر على التدرج فكل قدح يزيل شيئا من التمييز وزوال البصر كما أثر فيه الفقه أثر فيه ما قبله والحرمة الموصوفة بالكبرى لا يثبت منها ^(١١) شيء ^(١٢) بالطلقين ^(١٣) الاولين ^(١٤) . قال الرافعي وقد يقال المراد من

(١) في (ب) «او» وفي (د) «لو» .

(٢) في (ب) «مضمنا» .

(٣) في (د) «للتعليل» .

(٤) هذه الكلمة سقطت من الأصل ، ب وذكرت في (د) .

(٥) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل «ذهاب ضوء كله» وفي (د) «ذهابه كله» .

(٧) هكذا في (ب) ، د وفي الأصل «العاشر» .

(٨) هكذا في (ب) «تأثير» وفي الأصل ، د «فاته» .

(٩) في (ب) «عل» .

(١٠) في (ب) «التقدم» .

(١١) هذه الكلمة ساقطة من (ب) وفي (د) «فيها» .

(١٢) في (ب) «بشيء» .

(١٣) في (ب) «ز» من الطلقتين .

(١٤) في (د) «الاولتين» .

الحرمة الكبرى توقف الحل على أن تنكح زوجا غيره وهذه خصلة واحدة لا تتبع حتى يباشر ^(١) بعضها بالطلق الثالثة ^(٢) وبعضها بما قبلها قيل وهذا البحث محل نظر ويحتمل ^(٣) أن يقال بكل طلاق يتشعب ^(٤) النكاح وينقص حق الزوج وبالثالثة ^(٥) يبطل حقه بالكلية .

(الثاني) : لو أرضعت أم الزوج ^(٦) الصغيرة أربع رضعات ثم ارتضعت الصغيرة منها ^(٧) وهي نائمة المرة الخامسة فهل يحال التحريم على الرضعة الأخيرة ويكون الحكم كما لو ارتضعت الخمس وصاحبة اللبن نائمة فلا يجب عليها غرم يسقط ^(٨) مهر الصغيرة أو يحال على الجميع فيسقط من نصف المسمى خمسة ويجب على الزوج أربعة أخماس وجهان أصحهما الأول . ويشهد له نص الشافعي (رحمه الله) ^(٩) في التي قبلها .

(الثالث) : لو أوجرها ^(١٠) ثلاثة ^(١١) أنف من لبن أم الزوج (واحد) ^(١٢) مرة وآخران كل واحد مرتين فهل يوزع الغرم أثلاثاً لاشتراكهم في إفساد النكاح أو على عدد الرضعات صحح في الروضة الثاني والصواب

(١) في (ب) يباشر .

(٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «الثانية» .

(٣) هكذا في (د) وفي الأصل ، (ب) (يحتمل) .

(٤) في (ب) «يتشعب» وفي صلب النسخة (د) «يسعن» وفي هامشها «يتسع»

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «والثانية» .

(٦) في (د) «الكبيرة» .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وسقطت من الأصل .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «وسقط» .

(٩) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(١٠) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «أجرها» .

(١١) في الأصل ، د «وصلب النسخة (ب) «خمسة» وفي هامش النسخة (ب) «صوابه ثلاثة» وهو الصواب .

(١٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل أتى بكلمة «فأجر» بدلاً من هذه الكلمة .

بمقتضى ما سبق من النص في الخلع ترجيح الأول . وإن^(١) الغرم على من أرفع
الخامسة فليتأمل .

(الرابع)^(٢) إذا طلق زوجته على التلاحق هل يتعلق التجريم بالطلقة
وحدها أو بالطلاق الثلاث^(٣) وجهان ويظهر أنهما في الشهود إذا شهدوا
بالطلقة الثالثة . فهل^(٤) يكون الغرم بجملته عليهم أو ثلثه فقط ؟ فإن قلنا بالأول
كانت جملة الغرم عليهم وإلا فثلثه ولو طلق زوجته طلقين ثم قال لها أنت طالق
ثلاثاً^(٥) فهل نقول وقعت واحدة أو وقعت الثلاث^(٦) قال الشيخ « برهان
الدين الفزاري »^(٧) سئلت^(٨) عن^(٩) هذه المسألة فأفتيت بوقوع
الطلاق^(١٠) الثلاث^(١١) على معنى أن هيئة^(١٢) الثلاث وقعت الآن ويشهد له
قوله تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم »^(١٣) أي أكملت لكم الأحكام لا القرآن فإنه

(١) في (د) فإن .

(٢) في (د) « والرابع » ،

(٣) في (ب) « الثلاث » .

(٤) في (د) « هل » .

(٥) في (ب) « ثلاثا » .

(٦) في (ب) « الثلاث » .

(٧) هو إبراهيم بن عبد الرحمن بن إبراهيم بن سباع الفزاري أبو إسحاق برهان الدين بن الفرواح من كبار الشافعية مصري الأصل من أهل دمشق مولداً ووفاء ولد سنة ستين وسبعمائة من تصانيفه تعليقة على مختصر ابن الحاجب وتعليقة على التبيين في فقه الشافعية قال الأسنوي هو كتاب كبير الحجم كثير الفوائد إلا أن فائدته قليلة بالنسبة إلى حجمه . . . الخ توفي سنة تسع وعشرين وسبعمائة . انظر الدرر الكامنة ج ١ ص ٣٥ - طبقات ابن السبكي ج ٦ ص ٤٥ إلى ص ٤٧ طبقات الأسنوي ج ٢ ص ٢٩٠ - مرآة الجنان ج ٤ ص ٢٧٩ - الأعلام للزركلي ج ١ ص ٣٩

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « سئلت » .

(٩) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وساقطة من الأصل .

(١٠) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(١١) في (ب) « الثلاث » .

(١٢) هكذا في (ب) وفي الأصل ، « هيئة » .

(١٣) سورة المائدة الآية الثالثة .

نزل بعد ذلك منه ^(١) آيات غير متعلقة بالأحكام وفي الحديث « إن الشيطان يعقد على قافية رأس ^(٢) أحدكم ثلاثاً ^(٣) » إلى أن قال « فإذا صلى انحلت عقده كلها » ^(٤) وقد كان قبل ذلك انحل ^(٥) عقدتان .

(الخامس) : العتق في الكتابة هل ينسب إلى النجم الأخير حتى لا يثبت برجل وامرأتين ويثبت ^(٦) بهما ما قبله ^(٧) أو إلى المجموع فيه وجهان ^(٨) .

(السادس) : لو جعل الجعل في مقابلة رد عبديه فرد أحدهما استحق نصف المسمى صرح به ابن الصباغ وكذا قاله الإمام في (كتاب الخلع) فيما إذا جعل له جعلاً في ^(٩) مقابلة ثلاثة فرداً واحداً إنه يستحق حصته ولم يتعرض لقدرته على رد ^(١٠) الثاني أم لا ^(١١) فإنه جعل ذلك أصلاً لاستحقاق الحصة فيما

(١) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (د) ولم تذكر في الأصل ، ب .

(٣) في (ب) « ثلاثاً » .

(٤) هذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة باللفظ التالي « يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد يضرب على مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ فذكر الله انحلت عقدة ، فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فأصبح نشيطاً طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان » انظر فتح الباري ج ٣ ص ١٨ ، ص ١٩ ، ص ٢٠ - صحيح مسلم بشرح النووي ج ٦ ص ٦٥ ، ص ٦٦ - وسنن أبي داود بشرح المنهل العذب المورود ج ٧ ص ٢٢٧ ، ص ٢٢٨ - وسنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٢١ ، ص ٤٢٢ - وسنن النسائي ج ٣ ص ٢٠٣ ، ص ٢٠٤ .

(٥) في (د) « انحلت » .

(٦) في (د) « أو يثبت » .

(٧) في (د) « قبلها » .

(٨) في هامش النسخة (ب) وردت هذه الزيادة بعد كلمة (وجهان) وهي « أصحابها ثبوت الأداء بهما وبالشاهد واليمين وإن ترتب على ذلك الاعتاق ضمناً » .

(٩) هذه الكلمة ساقطة من (د)

(١٠) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(١١) هاتان الكلمتان سقطتا من الأصل وذكرنا في (ب ، د) .

إذا قالت طلقني ثلاثاً على ألف فطلق واحدة . ولو كان شرط استحقاق الحصّة العجز عن رد الثاني لم يجز ذلك كمسألة الطلاق .

(السابع) : السبع في غسلات الكلب هل يقال يحصر التطهير ^(١) بالمجموع (أو) ^(٢) بالسابعة يمكن تخريج ^(٣) الخلاف فيه من هذا الأصل . ومن فوائده ما لو تطاير شيء في أثناء الغسلات وفيه خلاف .

(الثامن) : من سرق زائداً على النصاب كالف درهم ^(٤) فقطع كان عما يتعلق بالنصاب ويبقى الزائد إلى تمام الألف لا مقابل له ولا تكفير قاله الشيخ عز الدين في (القواعد) ولكن قال الرافعي في باب الزكاة في الكلام على الوقص إن القطع يتعلق بالكل ونظيره الخلاف في الأوقاص وهي ^(٥) ما بين النصابين كما بين الخمس والعشر ^(٦) من الأبل هل يتعلق الواجب بها مع النُصْب أو هي عفو الزكاة تتعلق بالنُصْب قولان ، أظهرهما الثاني .

قلت : ويجيء مثله في الموضحة يجب فيها خمس من الأبل وإن استوعبت ^(٧) أكثر الرأس ^(٨) قطعاً ، وبه صرح الشيخ أبو محمد في (الفروق) .

(التاسع) : المهر يقابل ^(٩) بجميع الوطئات أو بالوطئة الأولى

(١) في (د) « الشرط » .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « أم » .

(٣) في (ب ، د) « خلاف » .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « ودرهم » .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « وهو » .

(٦) في (د) « والعشرين » .

(٧) في (ب ، د) « استوعب » .

(٨) في (ب) « أكثر من الرأس » .

(٩) في (ب) « مقابل » .

وجهان وضعف الأول فإن الصداق كالشمن فلا يقابله مجهول وجميع الوطئات
مجهولة .

(العاشر) : لو رمى إلى صيد فلم يزمنه ورمى إليه ^(١) آخر فآزمنه
فلن يكون الصيد فيه وجهان أحدهما للثاني ^(٢) إذ الزمالة تعقب رمية . والثاني
هو بينهما ^(٣) لأنها حصلت بفعلهما . وخرج عليهما القاضي ما لو وضع في
السفينة زيادة مغرقة فغرقت ^(٤) ففي قدر الضمان خلاف والأصح ^(٥)
القسط . أما لو علق بعدد ^(٦) فزيد عليه من جنسه فإن لم يمنع من الزيادة ثبت
بالكل إذ لا ^(٧) يمكن إسناده لمعين لعدم الترجيح كما لو ^(٨) شهد أربعة بالحق
ولهذا لو رجعوا كلهم وزع الغرم على جميعهم سواء شهدوا جميعاً أو مرتباً وإن منع
من الزيادة كالثلاث في الطهارة فإنه تكره ^(٩) الزيادة عليها وقيل يحرم فالزائد لا
أثر له إلا إذا تعلق بإتلاف كما لو ضرب في الخمر إحدى ^(١٠) وأربعين فمات
فهل ^(١١) يجب كل الضمان أو نصفه أو جزء من إحدى ^(١٢) وأربعين جزءاً فيه
أقوال أظهرها ^(١٣) الثالث .

-
- (١) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « إلى » .
 - (٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « الثاني » .
 - (٣) في (د) « بينهما » .
 - (٤) في (د) « معرفة فغرقت » .
 - (٥) في (ب) « وجهان الأصح » .
 - (٦) في (د) « تعدد » .
 - (٧) في (د) « ولا » .
 - (٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وساقطة من الأصل .
 - (٩) في (ب) « فلأنهم كرهوا » وفي (د) « فإنه يكره » .
 - (١٠) في الأصل « أحد » وفي (ب ، د) « أحداً » .
 - (١١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « هل » .
 - (١٢) في الأصل ، ب ، د « أحد » .
 - (١٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « أحدهما » .

وكذا الوجه في القذف إحدى^(١) وثمانين فهل^(٢) يجب نصف الدية أو جزء^(٣) من إحدى^(٤) وثمانين فيه القولان . ومثله لو اكرى اثنان دابة فأرندَ فُهما ثالث بغير إذنيهما^(٥) فهلكت فهل يجب على المرتد نصف أو الثلث أو القسط بحسب الوزن؟ أوجه^(٦) .

* إذا اختلف القابض والدافع في الجهة^(٧) فالقول قول الدافع *

ولهذا لو كان عليه دينان بأحدهما رهن ثم دفع إلى المدينين دراهم وقال اقبضتهما^(٨) عن الدين الذي به الرهن وأنكره^(٩) القابض فالقول قول الدافع وسواء اختلفا في نيته أو في^(١٠) لفظه . قال الأئمة والاعتبار في أداء الدين بقصد المؤدى حتى لو ظن المستحق أنه يودعه^(١١) عنده ونوى من عليه الدين برئت ذمته وصار المدفوع ملكاً للقابض ولو دفع إلى زوجته دراهم وقال دفعتها عن الصداق فقالت بل هي هدية فالقول قول الدافع حكاه الرافعي في كتاب الصلح عن الأصحاب وقال في كتاب الصداق لو اختلف الزوجان في قبض مال فقال دفعته صداقاً فقالت بل هدية « فالقول قوله بيمينه »^(١٢) وإن^(١٣) اتفقا على أنه أتى بلفظ

(١) هكذا في (د) وفي الأصل « أحد » وفي (ب) « أحداً » .

(٢) هكذا في (د) وفي الأصل « ب » هل .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « جزءاً » .

(٤) في الأصل « ب ، د » أحد .

(٥) في (د) « أذنيهما » .

(٦) ذكر في هامش (ب) زيادة بعد كلمة أوجه وهي « الراجع الثالث » .

(٧) في (د) : الجهة .

(٨) هكذا في (ب) وفي الأصل « وقال إقبضها » وفي (د) فقال إقبضتها

(٩) في (ب) « وأنكر » .

(١٠) هذه الكلمة ساقطة من (ب ، د) .

(١١) في (د) « تودعه » .

(١٢) الكلمات « فالقول قوله بيمينه » ساقطة من (ب ، د) .

(١٣) في (ب ، د) « فإن » .

واختلفا هل قال خذي هذا صدقة ^(١) أم هدية فالقول قوله يمينه وإن اتفقا على أنه لم يجز ^(٢) لفظ واختلفا ^(٣) فيما نوى فالقول قول الدافع بيمينه وقيل بلا يمين وسواء كان المقبوض من جنس الصداق أم غيره طعاماً أو غيره ^(٤) فإذا حلف الزوج فإن كان المقبوض من جنس الصداق وقع عنه وإلا فإن رضيا ببيعه بالصداق فذاك وإلا استرده وأدى الصداق وإن كان تالفاً فله البدل عليها . وقد يقع في التقاصر ^(٥) وقال في التفقات لو باع شيئاً فأجر دلالة عليه ^(٦) فلو قال الدلال للمشتري إن البائع لم يعطني أجره ^(٧) فأعطاه المشتري شيئاً وكان ^(٨) كاذباً في اخباره لم يملكه لأنه إنما أعطاه بناء على أن البائع لم يعطه وقد ظهر خلافه . ومثله لو أظهر شخص الفقر والمسكنة وهو بخلافه فدفع إليه الناس مالاً لم يملكه وحرم عليه أخذه .

وفيه قال النبي ^(٩) صلى الله عليه وسلم في الفقير الذي مات من أهل الصفة وخلف دينارين (كية من نار) ^(١٠) . ولو رأى إنساناً دنس الثياب فأعطاه

(١) في (ب) « هذا من صفاقك » .

(٢) في (د) « يميز » .

(٣) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « فاختلفا » .

(٤) هذه الكلمات سقطت من (د) ومن صلب النسخة (ب) وفي هامش النسخة ب « طعاماً أم غيره » .

(٥) في (د) « التقابض » .

(٦) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « فأجرته عليه » .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل « يعط أجرته » وفي (د) « يعط أجره » .

(٨) في (ب) « فكان » .

(٩) في (د) « كيتانار » .

(١٠) في (ب) وقد قال صلى الله عليه وسلم « . وفي (د) وفيه قال صلى الله عليه وسلم . وهذا الحديث أخرجه الإمام أحمد في مسنده باللفظ التالي وهو عن « عبد الله بن مسعود قال لحق بالنبي صلى الله عليه وسلم عبد أسود فهاث فأودن النبي صلى الله عليه وسلم فقال انظروا هل ترك شيئاً فقالوا ترك دينارين فقال النبي صلى الله عليه وسلم (كيتان) انظر مسند الإمام أحمد ج ١ ص ٤٠٥ ، وأيضاً ص ٤١٣ من نفس هذا الجزء .

(١١) في (د) [كيتانار] .

درهماً ليغسل به ثوبه فهل يتعين صرفه إلى غسله عملاً بنية المالك؟ حكى الرافعي في باب الهبة عن القفال انه إن قاله على سبيل التبسيط ^(١) المعتاد جاز له صرفه إلى غيره وإلا تعين صرفه إليه وحكى في (الشهادات) ^(٢) فيه وجهين كما لو أعطى الشاهد ^(٣) أجرة مركوبه فلم يركب والصواب أن في الكل ^(٤) المدار على القرينة فإن دلت قرينة لفظية أو حالية على أن المالك لم يقصد إلا الصرف في ذلك المعين لم يميز صرفه إلى غيره ولو أذن في أكل طعامه ثم ادعى عليه البدل حكم له به لأن الطعام قد يصير مباحاً بالاضطرار مع البدل ^(٥) فالإباحة لا تفيد سقوط ^(٦) البدل عند دعواه .

ويستثنى من هذه القاعدة صور:

(منها) : لو بعث « إلى بيت من لا يدين له عليه » ^(٧) شيئاً ثم قال بعثته ^(٨) بعوض وأنكر المبعوث إليه فالقول قول المبعوث إليه قاله ^(٩) الرافعي في كتاب (الصدق) ^(١٠).

(ومنها) : لو كان الرهن في يد المرتهن وقال قبضته عن الرهن وقال الزاهن بل قبضه إيداعاً أو عارية أو إجارة فهل القول قول المرتهن لاتفاقهما على

(١) في (د) « التبسيط » .

(٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « الشهادة » .

(٣) في (د) « للشاهد » .

(٤) في (ب ، د) « في الكل أن » .

(٥) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « البدل » .

(٦) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « سقط » .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل « إلى بيت من لا دين عليه » فكلية (له) لم تذكر في الأصل وذكر في هامش (ب) كما أنها لم تذكر في (د) وأيضاً في نسخه (د) تقديم وتأخير في هذه العبارة فما جاء

في (د) هو « من لا دين عليه إلى بيت » .

(٨) في (د) « بعثته » .

(٩) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « قال » .

(١٠) في (د) « الصيد » .

قبض مأذون فيه أو قول الراهن لأن الأصل عدم ما ادعاه وجهان أصحهما الثاني وهو المنصوص. قال الرافعي ويجري هذا فيما إذا اختلف البائع والمشتري وكان للبائع حق الحبس وصادفنا المبيع في يد المشتري فادعى البائع أنه أعاره أو أودعه لكن الأصح هنا حصول القبض لقوة يده بالملك .

(ومنها) : لو عجل زكاة وتنازع هو والقباض في أنه اشترط (١) التعجيل أم لا فالمصدق القابض على الأصح .

(ومنها) : إذا سأله سائل وقال إني فقير فأعطاه شيئاً ثم ادعى بعد أنه (٢) دفعه قرضاً (٣) وأنكر الفقير (٤) فالقول قول الفقير لأن الظاهر معه بخلاف ما إذا لم يقل إني فقير (٥) فالقول قول الدافع (٦) قاله القاضي (الحسين) (٧) (في تعليقه) (٨) في باب النية في إخراج الصدقة .

تنبيه :

لو تنازعا عند الدفع في المؤدى عنه فالاختيار إلى الدافع أيضاً كما قاله الرافعي في باب الكتابة واستثنوا منه مسألة يوهي : المكاتب فإن الاختيار إلى سيده لا له ومع هذا فلو لم يتعرضا للجهة ثم قال المكاتب قصدت النجوم وأنكر السيد أو قال صدقت ولكن قصدت أنا الدين فوجهان أصحهما في زوائد الروضة تصديق المكاتب وقد استشكل لأنه قد جزم بأن الاختيار هنا للسيد .

(١) في (ب ، د) « شرط » .

(٢) في (د) « أن » .

(٣) في (د) « مرضاً » .

(٤) الكلام المشار إليه في القوسين والذي بعد كلمة (الفقير) وقبل كلمة (فالقول) ساقط من الأصل ومذكور في (ب ، د) .

(٥) في (د) « الفقير » .

(٦) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (حسين) .

(٧) هاتان الكلمتان ذكرتا في (ب ، د) وسقطتا من الأصل .

فائدة :

قالوا في باب (القراض) " إذا اختلفا في ذكر العوض فالقول قول الآخذ في الأصح . وفي باب الهبة إذا قال وهبتك بعوض وقال بل مجاناً فالقول قول المتهب في الأصح عند النووي . ولو قال السيد : أعتقتك على ألف فقال بل مجاناً فالقول قول العبد (ويحلف) " ولا شيء عليه . وأما العتق فحاصل بإقرار السيد . ولو قال الزوج خالعتك بلف فقالت بل بلا عوض بانت بإقراره ولا عوض عليها . وفي باب الأطعمة لو أطعمه واختلفا في ذكر العوض فالقول قول الآكل في الأصح . وفي باب اختلاف المتبايعين إذا قال بعتك فقال بل وهبتي يحلف كل على نفي دعوى الآخر فإذا حلفا رده مدعي الهبة فما الفرق بين هذه (المسائل) " وما الضابط لها ؟

والجواب " : الفرق بين هذه وتلك " ان في المسائل المتقدمة اتفاقاً " على اتحاد " اللفظ الصادر من المالك ثم المالك يدعي ضم ما يوجب العوض والآخر " ينكر هذه الضميمة فصدقناه لأن الأصل عدمها فاعتضد " قوله بأصلين عدم الضميمة وبراءة الذمة . وفي الأخيرة اختلفا في نفس اللفظ الصادر من المالك هل هو لفظ بيع او هبة فصدقناه لأنه اعترف باللفظ الصادر منه فقوى جانبه ولم يرجح قول الآخر وإنما لم نلزمه " بالثمن لأنه

(١) في (ب ، د) « القرض » .

(٢) في (ب ، د) « فيحلف » .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « والصواب » .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) في (ب) « اتفاقاً » .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (ايجاد) .

(٨) في (د) « والاخذ » .

(٩) في (د) « واعتضد » .

(١٠) في (ب) « يلزمه » . « مدعي » . (ايجاد) . « والمعيب » .

يدعي (١) براءة الذمة الموافقة للأصل وضابط المسائل ما ذكرناه، وهو أن كان الاختلاف في ضم لفظ العوض بعد الاتفاق على اتحاد (٢) لفظ اللافظ فالقول قول الأخذ والا فالقول قول الآخر . فإن قلت: ولم جرى الخلاف في مسألة القرض والتهب والمضطر (٣) ولم يجز (٤) في مسألتني العتق ، والخلع . . . قلت : وذكر ابن الصباغ ضابطا لبعض هذه الصور وهو (٥) أن الدافع أما أن يخالف الظاهر أولا ، فإن لم يخالف الظاهر فهو المصدق كما لو دفع إليه مالا ثم اختلفا فقال بهو قرض وقال المدفوع إليه بهبة فالمصدق الدافع ، وكمسألة ما لو كان عليه الفان بأحدهما رهن . أما إذا كان قول الدافع يخالف الظاهر صدق المدفوع إليه كما لو عجل زكاته (٦) وتنازع هو والقابض في أنه شرط التعجيل فالمصدق الفقير لأن الدافع يخالف قوله الظاهر فإن الزكاة ظاهرة في الوجوب والمعجلة ليست بزكاة في الحال فلم يقبل (٧) قوله .

* إذا اختلف الغارم والمغروم له في القيمة فالقول قول الغارم *

لأن الأصل براءة ذمته من الزيادة ما لم يعارضه أصل آخر . واحترز بهذا القيد عما يدعي بقاء حياة الملفوف حيث تلزمه (٨) الدية وكذلك (٩) نظائره .

- (١) هكذا في (د) وفي الأصل ،
- (٢) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب
- (٣) في (ب ، د) « والمضطر والمعهب » .
- (٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « يجزى » .
- (٥) هذه الكلمة في (د) « وقال » .
- (٦) هكذا في (د) وفي الأصل « دفع زكاته » وفي (ب) « عجل زكوته » ولعل الصواب في هذه العبارة « عجل دفع زكاته » .
- (٧) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « يفد » .
- (٨) في (د) « يلزمه » .
- (٩) في (د) « ولذلك » .

ومن فروع القاعدة :

لو كان رأس مال ^(١) السلم جزافاً وجوزناه وهو الاصح ثم اتفق الفسخ وتنازعا في قدره فالقول للمسلم اليه لانه غارم قاله الرافعي . ولو اختلف الغاصب والمالك في قيمة المغصوب بعد تلقه صدق الغاصب . ولو اختلف الشريكان ^(٢) في قيمة العبد وقد اعتق احدهما نصيبه وتلف العبد فالمصدق المعتقد على الاظهر لانه الغارم . ولو اشترى عبيدين قتل أحدهما في يد المشتري واقتضى الحال تقسيط الثمن على القيمتين كرد ^(٣) بعيب ونحوه واختلف المتبايعان في قيمة التالف فادعى المشتري ما يقتضي زيادة فيما يسترجع فقولان اصحهما ان القول للبائع لان الاصل بقاء ملكه على الثمن فلا تنزع عنه ^(٤) الا بما اقرب به . ولو تلف احد العبدین قبل القبض واقتضى الحال تقسيم الثمن واختلفا في الثمن فينبغي ان لا يكون القول قول البائع جزماً لعدم المعارض . ولو اختلفا ^(٥) وانفسخ البيع والمبيع تالف واختلفا في قيمته فالقول قول المشتري جزماً .

ولو رد المبيع بعيب واختلفا في الثمن فقال ابن ابي هريرة يتحالفان والاصح قول البائع لأنه غارم . ولو تقايلا ثم اختلفا في الثمن فالاصح كذلك وقيل للمشتري وقيل يتحالفان .

نعم لو اشترى شقصاً فيه الشفعة وقال اشتريته بألف وقال الشفيع بل بخمسائة ^(٦) فالقول قول المشتري . قال الشيخ ابو حامد : وإن مال

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل « المال » .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل « لرد » .

(٤) ذكرت هذه الكلمة (عنه) في (د) وفي الاصل ، ب يوجد مكانها كلمة « ثمنه » ولعل تمام العبارة من مجموع هذه النسخ « لا تنزع ثمنه عنه » .

(٥) في (ب ، د) « تحالفا » .

(٦) هكذا في (ب) وفي الاصل ، د « بخمساياه » .

يجعل ^(١) القول قول الشفيع في قدر الثمن وان كان غارما لان القول قول الغارم في حالة التلف لانه يغرم ولا يملك بالغرامة مالا ^(٢) فلهذا كان القول قوله وليس كذلك في مسألتنا لانه ليس بغارم يعنى حقيقة وانما يبذل ^(٣) بدلا يملك به ^(٤) شقصاً لغيره فلم يكن القول قوله في بدل يملك به ما هو ملك لغيره. وهذا كله فيما اذا اتلف شيئا تجب قيمته في ذمته فيكون القول قوله في قدره . فأما اذا كان ينزع ملك غيره ببذل يبذله فلا يكون القول قوله في قدر ذلك البذل ولهذا لم يجعلوا القول قول المشتري في الثمن عند الاختلاف مع البائع منه لأنه ينزع الملك من البائع فلم يجعل القول قوله في قدر البذل كما قاله القاضي (الحسين) ^(٥) وغيره في باب الشفعة . والضابط لهذه ^(٦) الصور انا ننظر في مدعى المقدار في الثمن او القيمة فإن وجدناه اجنبيا عن العقد كالشفيع فالقول قول خصمه جزما وان لم يكن اجنبيا عن ذلك فاما ان يكون المدعي يريد بدعواه ازالة ملك خصمه عما هو في ملكه او لا . . . ان كان الأول ولم يعارضه تلف تحت يد المدعي « فالقول قول من يراد ازالة ملكه كما سبق وان عارضه تلف تحت يد المدعي ^(٧) » من غير ان يكون غارما جرى القولان وان كان غارما فلا يجري القولان ويحيى وجه ضعيف حتى في صورة الاقالة وهذا كله اذا لم يكن هناك عقد قائم فإن كان جاء التحالف في الاقالة على وجه ضعيف وان لم يكن هناك ازالة ملك ^(٨) خصمه فالقول قول الغارم

(١) في (د) « نجعل » .

(٢) هذه الكلمة ساقطه من الاصل وذكرت في (ب ، د) .

(٣) في (د) « يبذل » .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ي) وسقطت من الاصل ، د .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل « حسين » .

(٦) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل « لهذا » .

(٧) الكلام المشار اليه في القوسين والذي بعد كلمة (المدعي) وقبل كلمتي (من غير) ساقط من الاصل ، د وموجود في (ب) .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) ولم تذكر في الاصل .

كالغصوب^(١) والعوارى حتى في صورة التحالف والمبيع تالف وإن اخذ^(٢) شيئا من هذا ومن الذي قبله جرى القولان كما في صورة العتق .

* إذا اختلف المتعاقدان وادعى أحدهما إلى دفع العقد والآخر إلى أمسكه

فالأصح إجابة من طلب الإمساك مع الرجوع بارش القديم بائعاً كان أو مشترياً لما فيه من تقرير العقد وإبقائه إلا في صورة : وهي ما^(٣) إذا اطلع على عيب الثوب بعد صيغته فأراد البائع إعطاء الارش وأراد المشتري رد الثوب وأخذ قيمة الصبغ فالأصح أن المجاب هو البائع ولو كان بالعكس فوجهان قال الرافعي قضية إيراد الأئمة أن المجاب أيضاً البائع وأهمل في^(٤) (الروضة) هذا التصحيح^(٥) .

* إذا اختلفا في الصحة والفساد فالقول قول مدعي الصحة بيمينه في
الظاهر عملاً بالظاهر^(٦) *

قال (القفال)^(٧) وأصلها تعقيب الأقرار بما يرفعه .

ولا اختلافهما مراتب :

(الاولى) أن يختلفا في صفة العقد فيدعي أحدهما وجوده على وجه مفسد

(١) في (د) « كالغصوب » .

(٢) في (د) « أحدث » .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « وادعى » .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وذكرت في (ب د) .

(٥) في (ب ، د) « من » .

(٦) في (ب ، د) « الترجيح » .

(٧) هاتان الكلمتان سقطتا من الأصل وذكرتتا في (ب ، د) .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « الرافعي » .

كاجل او خيار مجهول او انضمام فاسد الى الثمن كدراهم الى الخمر ونحوه ويدعى الآخر عدمه فهو موضع الخلاف المشهور وكلام الروياني يقتضي القطع بتصديق مدعي الصحة فانه قال في (البحر)^(١) به . لو اختلفا في شرط يفسد العقد^(٢) فالقول قول من ينفيه^(٣) بلا خلاف .

(الثانية) : ان يختلفا في صحة^(٤) العقد من أصله كأن يدعى احدهما حرية المبيع أو أنها أم ولد أو أنها ملك الغير او عقدنا على العصير^(٥) وهو خمر ويقول البائع بل بعته وهو عصير فذكر بعض المتأخرين ان القول قول مدعي^(٦) الصحة قطعاً ولهذا جعلوه دليلاً لأحد الوجهين في دعوى الشرط المفسد وليس كما قال فقد جزم الجرجاني في (التحرير) في هذه الحالة بأن القول قول مدعي الفساد لأن الاصل عدم الانعقاد . قال بخلاف المسألة قبلها فإنها اعترفا بعقد صحيح وادعى احدهما شرطاً زائداً^(٧) يفسده .

(الثالثة) : ان يختلفا فيما يكون وجوده شرطاً كبلوغ البائع بأن^(٨) باع ثم قال لم اكن بالغاً حين البيع وانكر المشتري وما ذكره محتمل فيصدق البائع لأن الاصل عدم البلوغ قطع به الروياني في البحر في آخر باب الربا ويوافقه قول الاصحاب في باب الكتابة لو قال السيد كاتبك وانا مجنون او محجور علي وانكر العبد صدق السيد ان عرف سبق ما ادعاه والا فالعبد لكن الرافي (رحمه الله)^(٩)

(١) في (ب) « التجربة » وفي (د) « البحر لو » قام تذكر كلمة « به » .

(٢) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل « العقل » .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل « يقيه » .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل « صفه » .

(٥) في (د) « على الخمر العصير » بزيادة كلمة (الخمر) بين « على » و « العصير » .

(٦) في (ي) « من يدعي » .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل « شرط زائد » .

(٨) في (د) « فان » .

(٩) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

اجرى في نظيره الخلاف في النكاح حيث قال لو زوج ابنته ثم قال كنت محجورا او مجنونا ^(١) يوم زوجتها وانكر الزوج وعهد ما يدعيه فوجهان احدهما تصديق الزوج لاتفاقهما على جريان العقد . والغالب في العقود انها على الصحة، وكذلك لو اختلف المتبايعان في الرؤية فقال الغزالي (رحمه الله) ^(٢) في فتاويه ان القول قول البائع . وقال في (الروضة) في اختلافهما في شرط مفسد والاصح ^(٣) تصديق مدعي الصحة ^(٤) وعليه فرعها الغزالي لكن القاضي الحسين جزم بان القول قول المشتري لان الاصل عدم الرؤية ويوافقه ^(٥) قول « السنجى » ^(٦) في شرح التلخيص انها لو اختلفا في تغيير ما كان رآه قبل العقد فقال البائع لم يتغير وعاكسه المشتري قال (الامام) ^(٧) الشافعي (رحمه الله) ^(٨) في كتاب (الصرف) القول قول المشتري لأن الاصل ان البيع غير لازم ما لم يعترف انه شاهده وهو على تلك الصفة ألا ترى أنه لو انكر الرؤية اصلا كان القول قوله انتهى . . . وهو يقتضي ان صورة الرؤية محل وفاق . ولو باع الثمرة ^(٩) قبل بدو الصلاح او الزرع في

(١) في (ب ، د) « مجنونا او محجورا » .

(٢) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل « شرط الاصح » فسقط من الاصل كلمة « مفسد » والواو من (والاصح) .

(٤) هذه الكلمة سقطت من الاصل وذكرت في (ب ، د) .

(٥) في (ب) « او يوافقه » .

(٦) هو الشيخ ابو علي الحسين بن شعيب المروزي السنجى تفقه على القفال واخذ عن الشيخ ابي حامد حتى صار امام زمانه شرح المختصر شرحا مطولا يسميه امام الحرمين بالذهب الكبير وشرح فروع ابن الحداد وشرح ايضا التلخيص لابن القاص وهو الشرح الذي ذكره المؤلف هنا وقد يذكر المؤلف (السنجى) في مواضع كثيرة تارة بلفظ السنجى وتارة بلفظ الشيخ ابو علي ومنشير الى ذلك ان شاء الله في موضعه توفي الشيخ ابو علي سنة سبع وعشرين واربعمائه وقيل سنة ثلاثين وجزم ابن خلكان انه بعد نيف وثلاثين واربعمائه انظر ابن خلكان ج ١ ص ٤٠١ - ابن السبكي ج ٤ ص ٢٤٤ - اللباب ج ١ ص ٥٧٠ .

(٧) هذه الكلمة ساقطة من (ب ، د) .

(٨) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٩) في (ب) « الثمرة » وفي (د) « الثمر » .

الأرض ثم اختلفا هل شرطا القلع أم لا فالقياس أنه ^(٦) كاختلافهما في الرؤية وأولى فإن العامة ^(٧) أو غالبهم لا يعرفونه ولا يتعرضون لذكره بخلاف الرؤية فيقرب هنا الجزم بتصديق نافية ^(٨) وتشهد ^(٩) له مسألة ^(١٠) .

وقد استثنوا من هذه القاعدة صورا :

(أحداها) ^(١١) : لو باع ذراعا من أرض عليا ذرعها ^(١٢) فدعى ^(١٣) البائع أنه أراد ذراعا معينا حتى لا يصح العقد وادعى المشتري الإشاعة ليصح فالأصح في (الروضة) تصديق البائع حتى يفسد ^(١٤) لأنه أعلم بإرادته .

(الثانية) : إذا اختلفا في أن ^(١٥) الصلح وقع على الإنكار أو الاعتراف فالصواب ^(١٦) في (الروضة) تصديق مدعي وقوعه على الإنكار لأنه الغالب .

(الثالثة) : مسألة الثمرة ^(١٧) قبل بدو الصلاح السابقة وصورة الصلح هذه تشهد لها .

(الرابعة) : اختلاف السيد والمكاتب على ما سبق .

(١) في (د) في (د) «انها» .

(٢) في (ب) «علمتهم» .

(٣) في (د) «باقية» .

(٤) في (د) «ويشهد» .

(٥) في هامش (ب) وردت هذه الزيادة بعد كلمه مسألة وهي «إذا اتفق على غيره بغير اذنه» .

(٦) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب «أحدها» .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «زرعها» بالزاي .

(٨) في (ب) «وادعى» .

(٩) في (د) «ينسد» .

(١٠) هذه الكلمة ساقطة من (ب ، د) .

(١١) هكذا في (ب ، د) . والأصل والصواب .

(١٢) في (د) «الثمره» .

❖ إذا انفق عن ^(١) غيره بغير اذنه هل يرجع ❖

هونوعان :

(أحدهما) : من أدى واجبا عن غيره .

(والثاني) : من انفق على ما تعلق به حقه في ^(٢) مال غيره .

فالأول : كما لو أدى دين غيره بلا اذن برىء ولا رجوع له بلا خلاف
لكن هل يقع فداء أو موهوباً له وجهان . وهذا في ديون الأدميين فأما ^(٣) دين
الله تعالى ^(٤) المتوقف على النية كالزكاة فلا تقع ^(٥) عنه بغير اذنه
(ومنها) الكفارة وهكذا العمل البدني إذا صام أجنبي عن الميت بغير اذن الولي
لم يصح لكن جوزوا الحج عنه بغير اذنه ، وإنما خرج عن الأصل لاختصاصه
بأمور .

(ومنها) لو انفق على الأبق في حال رده فإنه متبرع عندنا كما نقله ابن كعب وتردد
الرافعي في إلحاقه بمستاجر الجمال ^(٦) . (ومنها) إذا أودعه دابة ولم يعطه علفاً
راجعه أو وكيله، فإن فقدوا فالحاكم ليؤجرها ويصرف الأجرة في علفها، فإن عجز
اقترض على المالك فإن ^(٧) فقد الحاكم تعاطاه ^(٨) بنفسه وأشهد ذكره
الماوردي . ومن الثاني مسألة الجمال واللقيط في النفقة وعليهما ونظائرها ^(٩)

(١) في (ب) « على » .

(٢) في (ب ، د) « من » .

(٣) في (ب) « وأما » .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ولم تذكر في الأصل ، د .

(٥) في (د) « يقع » .

(٦) في (د) « الجمال » ، وفي الأصل ، ب « الجمال » .

(٧) في (ب ، د) « فلو » .

(٨) في (د) « لعاطله » .

(٩) في الأصل ، د « عليها ونظائرها » وفي (ب) « عليها ونظائرها »

وهذا كله إذا لم يظن وجوبه عليه فإن ظن ثم بان خلافه رجع كما إذا أوجبنا النفقة للحامل وقلنا بالأصح انه يجب دفعها قبل الوضع فإن ان لا حمل رجع عليها ولو « نفى حمل الملائنة »^(١) ثم رجع وكذب نفسه واستلحق الولد فلها الرجوع بما انفقته على الولد في الأصح فإنها انفقت على ظن الوجوب لا على سبيل التبرع ويستثنى من ذلك (ما)^(٢) إذا أنفق على ما اشتراه يبيع فاسد فلا يرجع إذا ظن انه يلزمه النفقة والا فوجهان عن « الصيمري »^(٣) وأجراهما القاضي (الحسين)^(٤) في فتاويه فيما لو اشترى دارا (وعمرها)^(٥) ثم جاء مستحق وأخرجها من يده ونقض عمارة المشتري هل يرجع على البائع بأرض النقصان وبما أنفق على الدار وجهان قال ابن سريج يرجع قال القاضي وللشافعي (رضى الله عنه)^(٦) نصان يدلان على ثبوت الرجوع (أحدهما) قال في النفقات لو طلق امرأته (ثلاثا)^(٧) وادعت الحمل فصدقها أو شهدت به القوابل ، وقلنا الحمل يعرف فأنفق عليها ثم بان عدم الحمل يرجع عليها بما أنفق .

(والثاني) قال في الكتابة لو جن^(٨) المكاتب وحل النجم ولم يكن له مال ظاهر فعجزه السيد بمحض الحاكم فان الحاكم^(٩) يوجب نفقته على المالك فلو

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل « نفى الملائنة » وفي (د) « نفى حمل الملائنة » .

(٢) هذه الكلمة ساقطة (من الأصل ، د) وذكرت في (ب) .

(٣) هو القاضي أبو القاسم عبد الواحد بن الحسين بن محمد الصيمري وهو منسوب إلى الصيمر وهي بلد بين ديار الجبل وخوزستان وضبطها ابن السبكي في طبقاته بالثاء « الصيمرة » وقال النووي الأظهر أنه منسوب إلى الصيمر وهو نهر بالبصرة عليه عدة قرى له تصانيف منها الإيضاح والكفاية . وتوفي بعد سنة ست وثلاثين وثلاثمائة . أنظر تهذيب الأسماء واللغات للنووي جـ ٢ ص ٢٦٥ - طبقات ابن السبكي جـ ٣ ص ٣٣٩ - معجم البلدان جـ ٥ ص ٤٠٦ - إبن هداية الله ص ٤٣ .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « حسين » .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « وغيرها » .

(٦) هذه الجملة الدعائية ذكرت في الأصل ولم تذكر في (ب ، د) .

(٧) في (ب) « ثلاثا » .

(٨) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « جنى » .

(٩) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « الحكم » .

ظهر للمكاتب مال فيرد ^(١) عجزه ويعتق المكاتب والسيد يرجع بما أنفق .. انتهى .

(ومنها) ... إذا عجل زكاة الحيوان ثم اقتضى الحال الرجوع فهل يرجع عليه المنفق بما أنفقه لم يصرحوا به وقال ابن الأستاذ ^(٢) في (شرح الوسيط) ينبغي بنؤه على أنه هل يجوز له الرجوع في الزوائد المتصلة ^(٣) فان جوزناه فعليه غرامه النفقة والا فلا .

(ومنها) ... اللقطة إذا انفق عليها الملقط بعد التملك حكمها حكم القرض فليُنظر بماذا يلحق قاله ابن الأستاذ أيضا .

* إراقة الدم *

الواجبة ^(١) بسبب النسك تتعين بالحرم إلا في موضع واحد ^(٢) وهو دم الاحصار فان عمله عمل الحصر .

* الأسباب المطلقة *

أحكامها تتبعها ^(١) ولا تسقط ^(٢) بالاسقاط إلا في موضعين :

(١) مكذا في (ب، د) وفي الأصل «فرده» .

(٢) هو القاضي كمال الدين أحمد بن القاضي زين الدين عبد الله الأسدي الحلبي المعروف بإبن الأستاذ ويعرف هو وجده ووالده وعمه بلولاد علوان ولد سنة إحدى عشرة وسبائة تولى قضاء حلب ثم ارتحل الى مصر ودرس بها بعد أن أصيب في أهله وماله عند مجيء التار الى حلب وعاد الى حلب بعد اخراج التار منها وتولى القضاء فيها شرح الوسيط في نحو عشرة مجلدات توفي في منتصف شعبان سنة اثنتين وستين وسبائة أنظر النجوم الزاهرة ج ٧ ص ٢١٤ - حسن المحاضرة ج ١ ص ٢٢٣ - شذرات الذهب ج ٥ ص ٣٠٨ - ذيل مرآة الزمان ج ٢ ص ٢٣٢ كشف الظنون ج ٢ - ص ٢٠٠٩ .

(٣) مكذا في (د) وفي الأصل، ب «المنفصلة» .

(٤) في (د) «الواجب» .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) في (د) « يتعقبا » .

(٧) في (د) « يسقط » .

(أحدهما) : أن يطلق البيع فيقترون به اللزوم فلو شرط الخيار إرتفع
اللزوم .

(الثاني) . إطلاق الثمن يقتضي الحلول وإذا شرط الأجل إرتفع الحلول
قاله (الكيا الطبري)^(١) في تعليقه الخلاف .

* استدامة بقية الفعل *

إن^(٢) كان سببه مباحا أو مندوبا بقي على حكم أصله .

وان كان سببه غير مأذون فيه شرعا اعتبر حكمه بنفسه . ومن ثم لو
تطيب^(٣) قبل إحصاءه ثم استدأه لا فدية . ولو نسي الإحصاء فتطيب ثم ذكره
وجب عليه إزالته . قال ابن الصباغ: لأن التطيب ناسيا ليس بجائز ولا مباح ولكن
يسقط حكم النسيان ما عليه . قال: وهذا كما يقول^(٤) في يوم الشك لو أفطر ثم
قامت بينة برؤية الهلال لم يجوز له استدأه الفطر لأن إباحة الفطر إنما كان قبل
العلم برؤية الهلال وإذا أفطر في أول النهار بسفر^(٥) ثم قدم جاز له الأكل لأن
إبتداء الأكل كان مباحا . ومنه ما لو شرع في وقت المغرب ثم مد حتى غلب الشفق
جاز على الصحيح .

(١) هو أبو الحسن عماد الدين علي بن محمد الطبري المعروف بالكنية المراسي والكنية معناه الكبير في لغة
الفرس تفقه ببلده ثم رحل إلى نيسابور قاصداً أمام الحرمين فتعلم عليه فكان هو والغزالي والخوافي
أكبر تلامذته ومعيدى درسه برع في الفقه والأصول والخلاف توفي سنة أربع وخمسة في أول المحرم
عن أربع وخمسين سنة أنظر ابن خلكان ج ٢ ص ٢٤٨ - طبقات الأسنوي ج ٢ ص ٥٢٠ إلى ٥٢٢
- المتنظم ج ٩ ص ١٦٧ - شذرات الذهب ج ٤ ص ٨ .

(٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « إذا » .

(٣) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « تطيب » .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « نقول » .

(٥) في (د) « لسفر » .

* الاسلام يجب ما قبله *

في حق ^(١) الله تعالى . ولهذا لا يجب على الكافر إذا أسلم قضاء الصلاة والصوم والزكاة وان ^(٢) كلفناه بفروع الشريعة حالة ^(٣) كفره. ولو أسلم في نهار (رمضان) ^(٤) لا يلزمه إمساك بقية النهار ولا قضاء ذلك اليوم في الأصح. وكذلك حدود الله تعالى كما أوجب عليه حد الزنا ^(٥) ثم أسلم فعن ^(٦) نص الشافعي السقوط حكاه (الرافعي) ^(٧) « في الروضة » ^(٨) في آخر كتاب الجزية .

ويستثنى صور :

أحداها : لو أسلم وعليه كفارة يمين أو ظهار أو قتل فوجهان أصحهما لا تسقط ^(٩) . قال « صاحب فوائد المذهب » ^(١٠) « ومن المشكل الفرق بينها وبين الزكاة » لا سيما وفي الكفارة معنى الحدود ولهذا تسقط بالشبهة قلت الفرق أن

(١) في (ب ، د) «حق» .

(٢) في (ب) «ولو» .

(٣) في (ب) «حال» .

(٤) في (ب) «رمضان» .

«الزنى» .

«فني» .

(ب ، د) .

(٥) هكذا في (ب، د) وفي الأصل « الزنى » وهو أصح .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د

(٧) هذه الكلمة أي الرافعي لم تذكر في (ب، د) .

(٨) هاتان الكلمتان ذكرتا في (ب، د) وسقطتا من الأصل .

(٩) في (د) «يسقط» .

(١٠) في الأصل ، د « صاحب قواعد المذهب » وبعد المراجعة بالرجوع الى المصادر وجدت انه صاحب

فوائد المذهب كما اثبتناه وصاحب فوائد المذهب هو أبو علي الحسن بن إبراهيم الفارقي ولد (بمايا

فارقي) في العاشر من شهر ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وأربعمائة . وتوفي بواسط يوم الأربعاء

الثاني والعشرين من شهر المحرم سنة ثمان وعشرين وخمسة عن خمس وتسعين سنة . أما كتبه

فوائد المذهب فيقع في مجلدين وقد نقله عنه تلميذه ابن أبي عصرون . أنظر كشف الظنون ج ٢ ص

١٣٠٢ - ابن خلكان ج ١ ص ٣٣٩ - طبقات الأسنوي ج ٢ ص ٢٥٦ ، ص ٢٥٧ .

الزكاة^(١) لا يجب عليه ادائها في كفره فلا يؤديها بعد اسلامه بخلاف الكفارة^(٢) تغليبا لمعنى الغرامات .

(الثانية) : اذا جاوز الكافر الميقات مريدا للنسك ثم أسلم وأحرم دونه وجب عليه الدم خلافا للمزنى^(٣) .

(الثالثة) : لو أجنب الكافر ثم أسلم لا يسقط حكم الغسل باسلامه خلافا للاصطخري^(٤) أما حقوق الأدميين إذا تقدمها التزام بذمة أو أمان^(٥) فلا تسقط^(٦) بالاسلام ولهذا لو قتل الذمي مسلما ثم أسلم القاتل لم يسقط القصاص بخلاف الحربي ولو أسلم في أثناء السنة وجب من الجزية بقسطها تغليبا لحق الأدمي فانها عوض عن سكنى الدار

* الاستثناء الحكمي هل هو كالاستثناء اللفظي *

هذا على أربعة أقسام :

(احدها) : ما لا يؤثر قطعاً وان كان لو تلفظ به لضرر كبيع الأمة

(١) الكلام المشار اليه في القوسين والذي بعد كلمة (الزكاة) وقبل كلمتي (لا يجب) ساقط من الأصل وموجود في (ب، د) مع اختلاف بين النسختين في ذلك وقد أثبتنا هنا ما جاء في (ب) أما ما جاء في (د) فهو « ولا سيما في الكفار فمعنى الحدود ولهذا يسقط بالشبهة قلت الفرق ان الزكاة » .

(٢) في (ب) الكفارات .

(٣) هذه الكلمة موجودة في (ب، د) وساقطة من الأصل .

(٤) هو أبو سعيد الحسين بن أحمد الاصطخري . والاصطخري نسبة إلى اصطخر بكسر الهمزة وفتح الطاء بلدة من الاقليم الثالث بفارس ولد سنة أربع وأربعين ومائتين صنف كتباً منها أدب القضاء وكتاب الفرائض الكبير وغيرها توفي سنة ثمان وعشرين وثلثمائة قال ابن النديم وذلك في يوم الجمعة لأربع عشرة ليلة خلت من جمادى الآخرة . أنظر الفهرست لابن النديم ص ٣١٤ - طبقات الشيرازي ص ٩١ - تهذيب الأسماء واللغات ج ٢ ص ٢٣٧ .

(٥) في (د) « أو أمان » .

(٦) في (د) « يسقط » .

المزوجة يصح قطعاً^(١) ، ولو باع أمة واستثنى منفعة بضعها لم يصح. وكذلك بيع^(٢) الموصى بما يحدث من حملها وثمرتها يصح وهي مستثناة شرعاً ، ولو باع واستثناهما لفظاً لا يصح. وكذلك بيع الدار المشحونة بالأمته الكثيرة والشجرة عليها الثمرة والأرض المغروسة يصح^(٣) ، ونفع^(٤) بقاء الأمته والثمر^(٥) والغرس مستثنى إلى أوان تفريغه على ما جرت به العادة، وإن كان لو استثنى بلفظه مثل هذه المدة لم يصح. وكذلك لو اشترى صبرة فبان تحتها دكة صح . نعم يتخير أن جهلها، ولو استثنى بلفظه مقدار ما تحتها لم يصح .

(الثاني) : ما يؤثر قطعاً كما لو تلفظ به كبيع دار المعتلة بالاقراء أو الحمل^(٦) .

(الثالث) : ما يصح في الأصح كبيع العين المستأجرة والمزروعة ودار المعتلة بالأشهر والمساقاة عليها، وتقع المدة مستثناة لا يملك المشتري الانتفاع بها، وإن كان لو صرح باستثنائها بطل .

(ومنها) : إذا باع نخلة وعليها^(٧) ثمرة مؤبّرة وبقيت الثمرة للبائع ثم حدث طلع جديد في تلك السنة فهل هو للبائع أو للمشتري؟ إوجهان؛ أحدهما للبائع مع أنه لو استثنى ذلك لفظاً لم يصح .

(١) الكلام المشار إليه في القوسين والذي بعد كلمة (كان) وقبل كلمتي (ولو باع) ساقط من الأصل وموجود في (ب ، د) ولا فرق بين النسختين (ب ، د) إلا في كلمة واحدة وهي « به » فإنها ساقطة من (د) .

(٢) في الأصل « يتبع »

(٣) الكلام المشار إليه في القوسين والذي بعد كلمتي (لا يصح) وقبل « ونفع بقاء الأمته » ساقط من الأصل وموجود في (ب ، د) .

(٤) في (د) « ويقع » .

(٥) في (د) « والثمر » .

(٦) في (ب ، د) « والحمل » .

(٧) في (ب ، د) « عليها » .

(الرابع) . . ما يبطل في الأصح كبيع الحامل بحر ويحمل تغير ^(١)
مالكها كما لو باع الجارية الا حملها والفرق بينه وبين ما قبله حيث صححوا
الاستثناء الحكمي للضرورة ^(٢) .

* إشارة الأخرس *

كعبارة الناطق في العقود والحلول والدعاوى والأقارير وغيرها . قال الإمام
عنه ^(٣) في (الأساليب) وكان السبب فيه أن الإشارة فيها بيان ولكن الشارع
تعيد الناطقين بالعبارة فإذا عجز الأخرس بخرسه ^(٤) عن العبارة أقامت الشريعة
إشارته مقام عبارته .

ويوضحه أن الناطق لو أشار بعقد ^(٥) أو فسخ لم يعتد به فإذا خرس
اعتد به فدل على أن المعنى المعتبر في قيام الإشارة مقام العبارة الضرورة ^(٦) وأنه
أتى بأقصى ما يقدر عليه في البيان. قال: ويمكن أن يقال الإشارة إذا اقترن بها قرائن
الأحوال أورثت بمجموعها العلم الضروري ونحن نشترط التناهي في نصب
الإشارات والعلامات مع الإشارات ^(٧) .

واعلم : أن إشارة الأخرس ^(٨) كتلفه إلا في مسائل:

-
- (١) في (د) «لغير» .
 - (٢) هذه الكلمة ذكرت في (د) ولم تذكر في الأصل ، ب .
 - (٣) هذه الكلمة ساقطة من (ب ، د) .
 - (٤) في (ب ، د) «لخراسة» .
 - (٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « لو تعقد » بالتاء في كلمة تعقد وسقوط كلمة « أشار » .
 - (٦) في (د) « للضرورة » .
 - (٧) في (ب) « الإشارة » .
 - (٨) في (ب) « الناطق » .
 - (٩) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « أحدهما » .

(إحداهما)^(١) إذا خاطب بالإشارة في الصلاة لا تبطل في^(٢) الأصح .

(الثانية) : إذا شهد بالإشارة لا تقبل^(٣) لأن إقامتها مقام النطق للضرورة ولا ضرورة في شهادته لإمكان شهادة الناطق .

(الثالثة) : إذا حلف لا يكلم زيداً فكلّمه بالإشارة لا يحنث .

(الرابعة) : حلف بالإشارة لا ينعقد يمينه . . .

ويستثنى من هذا لعانه^(٤) بالإشارة فيصح للضرورة وفي البيان في كتاب الأقضية قال الشافعي (رحمه الله)^(٥) في (الام) إن كان قد وجب عليه يمين وهو أخرى لا تفهم إشارته وقف^(٦) اليمين إلى أن تفهم إشارته وإن^(٧) سأل المدعى أن ترد^(٨) عليه اليمين لم ترد^(٩) لأنه لم يتحقق نكوله وقد حكى الرافعي في باب اللعان عن الإمام ضابطاً لما^(١٠) تقوم فيه الإشارة عن العبارة (قال)^(١١) والذي ينقذح في وجه القياس أن كل مقصود لا يختص بصيغة فلا يمنع^(١٢) إقامة الإشارة مقام العبارة وما يختص بصيغة مخصوصه فيعسر^(١٣) إعراب الإشارة عنها واستشكل الإمام على ذلك صحة لعان الآخرس في تأدية

(١) في (ب ، د) « على » .

(٢) في (د) « يقبل » .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « هذه العانة » .

(٤) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) . .

(٥) في (د) « وفق » .

(٦) في (ب) « فان » .

(٧) في (د) « يرد » .

(٨) في (د) « يرد » .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل « ضابطاً ما » .

(١٠) في (ب ، د) « فقال » .

(١١) في (ب) « يتمتع » وفي (د) « تمتع » .

(١٢) في (د) « فيعتبر » .

كلام اللعان ^(١) ولا سيما إذا عينا لفظ الشهادة لأن الإشارة لا ترشد إلى تفصيل الصيغ . قال ولو كان في الأصحاب من يشترط في الأخرس الكتابة إن كان يحسنها أو يشترط في ^(٢) ناطق أن ينطق بها ويشير إلى الأخرى ويقول تشهد ^(٣) هكذا ويقول الأخرس بالإجابة لَقُرْبَ بَعْضَ الْقُرْب . فأما الإشارة المجردة فلا اهتداء ^(٤) إلى دلالتها ^(٥) على صيغة مخصوصة وما نفاه الإمام جزم به في (الوجيز) ونقله في (البيسط) ^(٦) عن بعضهم .

* إشارة الناطق القادر على العبارة لغو إلا في صور *

(أحدها) : لو أشار مسلم ^(٧) إلى كافر فأنحاز ^(٨) من صف الكفار إلى صف المسلمين وقال أردنا بالإشارة الأمان كان أماناً تغليياً لحقن الدم .

(الثانية) : إشارة الشيخ في رواية ^(٩) الحديث كنطقه .

(الثالثة) : قال أنت طالق هكذا وأشار بأصابعه الثلاث .

(الرابعة) . إذا سلم على المصلي يرد عليه ^(١٠) بالإشارة نص عليه الشافعي في القديم .

(١) في (ب) « في تادية كلمة اللعان » وفي (د) « في فتاويه كلمة اللعان » .

(٢) في (ب ، د) « يشير إلى » .

(٣) في (د) « شهد » .

(٤) في (ب) « اهتدى » .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « دلالتها » .

(٦) في (ب) « الرسيط » .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « المسلم » .

(٨) في (ب) « وإنحاز » وفي (د) « بانحاز » .

(٩) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وذكرت في (ب ، د) .

(١٠) هذه الكلمة ساقطة من (ب ، د) .

❖ إذا اجتمعت^(١) الإشارة والعبارة واختلفت موجهها غلبت الإشارة

و يحمل ذكر العبارة على الغلط ❖

ووجهه أن الإشارة هي الأصل في التعريف^(٢) إنما جعل الاسم^(٣) نائبة عنها في حالة^(٤) الغيبة كما لو حلف لا يأكل من لحم هذه البقرة وأشار إلى سخله وأكل منها بحث^(٥) قطعاً ولم يخرجوه على الخلاف الآتي لأن العقود يراعى فيها شروط وتقييدات^(٦) لا يعتبر مثلها في الأيمان . ولو قال أصلي خلف هذا زيد وكان عمرو^(٧) أو على هذا زيد وكان عمرو^(٨) صح في الأصح تغليياً للإشارة ولو لم يعينه^(٩) بلفظه بل قال أصلي^(١٠) خلف هذا الإمام واعتقده زيداً^(١١) فكان^(١٢) غيره خرجه الإمام على الخلاف والأشبه الصحة جزماً لأن الإشارة لم يعارضها^(١٣) عبارة .

ولو أشار إلى ابنته وقال زوجتك هذه : فلانة وسماها بغير اسمها أو أشار إليها وقال زوجتك هذا الغلام فحكى الروياني عن الأصحاب الصحة تعريلاً على

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « اجتمع » .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « التفريق » .

(٣) هكذا في (ب) وفي (د) « الإشارة » وفي الأصل « يوجد بياض في مكانها يتسع لكلمة » .

(٤) في (ب ، د) « حال » .

(٥) في (ب) « حث » .

(٦) في (ب ، د) « وتقييدات » .

(٧ - ٨) في (د) « عمروا » .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل « ولو لم يعينه » وفي (د) « ولو يعينه » بسقوط لم .

(١٠) في (د) « يصلي » .

(١١) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « زيد » .

(١٢) في (د) « أو كان » .

(١٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « لما يعارضها » .

الإشارة وقال ^(٣) صاحب البحر ولو وقع الحاكم ^(٤) إلى فقيه ليزوج فلانة وعنده ان الموقع إليه المذكور هو فلان بعينه فتبين أنه كان غيره هل يكون هذا إذناً لذلك الغير المذكور ^(٥) في القضية ^(٦) قال: والذي يظهر ^(٧) عندي أنه لا يكون إذناً قياساً على من صلى خلف رجل وعنده أنه زيد فبان عمراً لا تصح الصلاة .

قلت : لكن رجح النووي في صورة الصلاة الصحة فليكن هذا ^(٨) مثله . ولو قال ان أعطيتني ^(٩) هذا الثوب الهروي فأنت طالق ^(١٠) فأعطته فبان مروياً فالأصح نفوذه تغلياً للإشارة . ولو قال أنت طالق في هذا ^(١١) اليوم إذا جاء الغد وقع في اليوم تغلياً للإشارة وكذا لو قال للحائض أنت طالق في هذا الوقت للسنة طلقت في ظاهر المذهب تغلياً للإشارة . . . قاله القاضي الحسين وأشار ابن الرفعة إلى أنه ليس من هذه القاعدة بل من قاعدة ^(١٢) وقوع الطلاق بالمستحيل .

ويستثنى صور :

(منها) : ما ^(١٣) المملووظ فيه اللفظ كالعقود ^(١٤) وما لو عقد على

- (١) في (ب) « قال » .
- (٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « وان الحاكم » بسقوط وقع ووجود بياض في مكانها يتسع لها والاثني بكلمة (وان) بدلاً من كلمة (ولو)
- (٣) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وذكرت في (ب) ، (د) .
- (٤) في (د) « القصة » .
- (٥) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « الأظهر » .
- (٦) في (ب ، د) « هنا » .
- (٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « أعطيتني »
- (٨) هاتان الكلمتان ذكرتا في (ب ، د) وسقطتا من الأصل .
- (٩) هاتان الكلمتان سقطتا من الأصل وذكرتا في (ب ، د) .
- (١٠) الكلمات الثلاث المشار إليها ساقطة من الأصل وذكرت في (ب ، د) .
- (١١) هذه الكلمة (ما) ساقطة من (د) .
- (١٢) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وذكرت في (ب ، د) .

درهمين معينين فخرج أحدهما نحاساً له قيمة فالعقد باطل لأنه بان أنه ^(١) غير ما عقد عليه وقيل: إنه صحيح تغليياً للإشارة كذا قاله الرافعي قبيل باب المبيع ^(٢) قبل القبض ، ومنه يعلم الفساد فيما لو قال بعثك هذا البغل فإذا هو حمار وكذلك من تشبيه ^(٣) الإمام للوجهين ^(٤) فيه بما إذا قال خالعتها على هذا الثوب الكتان فبان قطعاً أو بالعكس فان ^(٥) الأصح فساد الخلع وتبين بمهر المثل والبيع أولى بالافساد لأن باب الخلع أوسع وقال في (التهذيب) لو قال بعثك هذا البغل فإذا هو حمار فإن علم المشتري الحال صح قطعاً وإلا فسوجهان .

(ومنها) : أن يكون الاسم موجوداً ثم يزول كما لو قال لا آكل هذا الرطب فتمت فأكله أو لا أكلتم هذا ^(٦) الصبي فكلمه شيخاً فلا حث في الأصح تغليياً للعبارة . ومثله: لو حلف لا يدخل هذه الدار فصارت غرصة فدخلها لم يحنث على المذهب لعدم المشار إليه والمعبر عنه جميعاً .

* الأصل في العقود بناؤها على قول أربابها *

فإن الأيدي نراها ^(٧) تبدل ولا يتعرض ^(٨) لها، كمن في يده عين وأراد بيعها أو هبتها أو رهنها أو إجارتها وغيره من التصرفات وقال إنها ^(٩) ملكه جاز الإقدام على معاملته فيها . قال الإمام في (كتاب الشفعة) وهذا أصل يجمع عليه

(١) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٢) في (د) « البيع » .

(٣) في (د) « ولذلك شبه » .

(٤) في (د) « الوجهين » .

(٥) في (د) « كان » .

(٦) هكذا في (ب) « هذا » ، وفي الأصل ، « ذا » .

(٧) في (د) « نراها » .

(٨) في (د) « يتعرض » .

(٩) في (د) « أنه » .

ولا فرق بين أن يرفع ذلك لحاكم أم لا وقال في كلامه على ما إذا طلب الشركاء من القاضي قسمة ما بأيديهم انه يعتمدهم عملاً بظاهر اليد . قال : ولا^(١) نعلم خلافاً في أن من باع داراً في يده وأشهد على البيع القاضي أنه يثبت بإقراره ولا يطالبه بتثبيت الملك قبل البيع وقال الماوردي والرويانى في مسألة القسمة يستظهر^(٢) القاضي على القول بأمرين :

(أحدهما) أن ينادي : هل من منازع ، ليستدل بعدمه على ظاهر الملك .

(والثاني)^(٣) أنه يحلفهم أنه لا حق لغيرهم وينبغي مجيء ذلك في صورة البيع . نعم لو أراد القاضي شراءها ليتيم^(٤) أو وقف أو طلب^(٥) من القاضي تسجيل بيعه لها لغيره فينبغي أن لا يفعل القاضي ذلك إلا بعد ثبوت ملكه . وقد صرح الماوردي بأنه إذا حجر على المفلس فليس له أن يبيع ماله إلا أن يثبت عنده أن ذلك ملكه بالبينه وإن أقر المدين انه ملكه^(٦) لأنه^(٧) ربما يكون لغيره وبيع القاضي حكم بأنه له . لكن خالفه أبو عاصم العبادي فقال^(٨) في أدب القضاء إنه يكتفى في ذلك باليد وعليه الإجماع الفعلي .

واعلم : أن موضع الاتفاق على اعتبار قوله ما إذا لم يسبق منه اعتراف بناقل ليخرج صور فيها خلاف :

(إحداها)^(٩) : لو اعترف صاحب اليد بالشراء^(١٠) ثم أراد أن يبيع ما

(١) في (د) « لا » .

(٢) في (د) « ليستظهر » .

(٣) في (ب) « الثاني » .

(٤) في (د) « ليتيم » .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « أو وقفاً وطلب » .

(٦) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٧) في (د) « وقال » .

(٨) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « أحدها » .

(٩) في (ب ، د) « بالشرى » .

ادعى شراءه ^(١) فوجهان عن ابن سريج أحدهما لا يصح لأنه اعترف بسبق ملك الغير ^(٢) ثم ادعى انتقاله إليه فلا يقبل قوله في الانتقال فعل هذا يوقف الأمر حتى يتبين وأصحهما يصح إلا أنه إذا رفع ذلك للشهود ^(٣) أو القاضي كتبوا أنه وقع ^(٤) باقرارهما وتصادقهما كذا حكاه الإمام والرافعي في كتاب الشفعة وظاهره ^(٥) أنه لا فرق بين أن يسند الملك السابق ^(٦) إلى معين أو لا إذا لم يحصل من ذلك المعين منازعة وينقذح الفرق لما مستذكره في صورة النكاح ولا شك أنه لو حضر المعين ^(٧) ونازعه كلف ^(٨) البينة على الانتقال لإقراره له بسبق الملك بل لو لم يقر ولكن حضر منازع وأقام بينه بملكها ولم تعارضها ^(٩) بينة أخرى فالظاهر انتزاعها فإن البينة بالملك المطلق وإن اعتمدت الظهور أقوى من مجرد اليد .

(الثانية) : لو ادعت المرأة الخلو من الموانع زوجها الحاكم ويحتاج بالبينة في ذلك استحباباً في الأصح ولو قالت طلقني زوجي فلان وانقضت عدتي وطلبت من الحاكم تزويجها فني أدب القضاء للدبيل ^(١٠) إن كانت غريبة والزوج غائب

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « شراءه » .

(٢) في (د) « ملك ذلك الغير »

(٣) في (د) « إلى الشهود » .

(٤) في (ب) « أوقع » .

(٥) في (ب) « وظاهر » .

(٦) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وسقطت من الأصل .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل « حصل لمعين » وفي (د) « حضر المعين » .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « كلفنا » .

(٩) في (د) « يعارضها » .

(١٠) في (د) « للدبيل » . وما جاء في الأصل ، ب هو الصواب والدبيل هو أبو الحسن علي بن أحمد الدبيلي نسبة إلى دبيل يفتح الدال المهملة وكسر الباء الموحدة وإسكان الباء المثناة التحتية قرية من قرى الشام والمصريون يسمونه الزبيل بالزاي قال الأسنوي « ولا أدري هل له أصل أو أنه منسوب إلى دبيل » وأبو الحسن الدبيلي أو الزبيلي هو مصنف أدب القضاء وهو المشهور الذي ينقل عنه ابن الرفعة وغيره ذكر ذلك الأسنوي في طبقاته انظر طبقات الشافعية للأسنوي ج ١ ص ٥٢٢ ، ج ٢ ص ٥ .

فالقول قولها بلا بينة ولا يمين وإن كان الزوج في البلد وليست غريبة فلا يعقد الحاكم عليها ^(١) حتى يثبت ما ادعته ^(٢) وأطلق الرافعي في فصل التحليل قبول قولها عند الاحتمال وإن أنكر ^(٣) الزوج الثاني، وصدق في أنه لا يلزمه إلا نصف المهر لأنها مؤتمنة في انقضاء العدة والوطء يتعذر إقامة البينة عليه. ونقل (قبل) ^(٤) دعوى النسب عن فتاوى البغوى أنه إذا حضر عند القاضي رجل وامرأة واستدعت تزويجها من الرجل وذكرت أنها كانت زوجة فلان وطلقها أو مات عنها لم يزوجه القاضي ما لم تقم حجة على الطلاق أو الموت لأنها أقرت بالنكاح لفلان .

(الثالثة) : بيده ملك لا منازع له ^(١) فيه أقر بأنه ^(٢) وقف فلان ^(٣) عليه وعلى نسله وهل يثبت الوقف؟ أجاب ابن الصلاح لا يثبت الوقت عليه بإقراره لأنه اعترف بالملك لغيره وادعى انتقاله عنه بطريق الوقف فهو كما لو قال صاحب اليد اشتريت هذا من فلان لم يثبت الملك له وإن كانت اليد له . أما إذا قال هذا موقوف علي ولم يعين واقفاً فينبغي أن يثبت ذلك باليد .

وقال ابن الأستاذ لا شك أن الوقف يثبت لكن لا بالنسبة إلى من أسند إليه الملك حتى لو نازعه هو أو واحد ^(٤) من جهته كان لهم ذلك وإنما يؤخذ بقوله حتى لو أراد أن يتصرف فيه تصرف الملاك لم يكن له ذلك وليت شعري ما الفرق

(١) هاتان الكلمتان ذكرتا في (ب ، د) وسقطتا من الأصل .

(٢) في (د) ما أتت .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « وأنكر » .

(٤) في (ب) « قبيل » .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) في (د) « إنه » .

(٧) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وذكرت في (ب ، د) .

(٨) في (ب) « أحد » .

(٩) في (ب) « أحد » .

بين المعين والمبهم . (قال)^(١) وقد أشار « الشاشي في المستظهري »^(٢) إلى ما ذكرته وهو ظاهر. وقال في (الإشراف)^(٣) إن كان الوقف في يد رجل وأقر بأنه وقف على فلان ولم يذكر واقفه ولم يعرف القاضي واقفه سمع ذلك منه وألزمه حكم إقراره وقال في (البحر) قبيل^(٤) كتاب السير: فرع: إذا قال هذه الدار كانت لأبي وقفها علي وأنت غاصب وأقام شاهداً وحلف معه حكم له بالملك ثم يصير وفقاً بإقراره، وإن قلنا في دعوى الوقف لا يقبل شاهد^(٥) ويمين . وفي طبقات العبادي عن الأودني^(٦) إنه إذا قال^(٧) هذا الشيء وقف لي وفي يدي ، ومنافعه لي إن القول قوله كالعين يدعيها لنفسه .

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وسقطت من الأصل .

(٢) هكذا في (ب ، د) وهو الصواب وفي الأصل (الشافعي في المستظهري) والشاشي مصنف المستظهري هو محمد بن أحمد بن الحسين بن عمر أبو بكر الشاشي الفارقي الملقب بفخر الإسلام المستظهري ولد بميافارين في شهر المحرم سنة تسع وعشرين وأربعمائة تقفه على أبي منصور الطوسي وعلى الكازورني وعلى الشيخ أبي إسحاق الشيرازي وقرأ الشامل على ابن الصباغ من تصانيفه شرح الشامل وهو كتاب يقع في عشرين مجلداً ساء الشاشي إلا أنه لم يكمله أما كتابه المعروف بالمستظهري فهو كتاب حلية العلماء في معرفة مذاهب الفقهاء وقد صنفه للإمام المستظهر بالله وشرحه في كتاب ساء المعتمد . توفي يوم السبت الخامس والعشرين من شوال سنة سبع وخمسة انظر طبقات ابن السبكي ج ٦ ص ٧ - العبر ج ٤ ص ١٣ النجوم الزاهرة ج ٥ ص ٢٠٦ - كشف الظنون ج ١ ص ٦٩٠ .

(٣) في (د) (الإشراف) .

(٤) في (د) « قبل » .

(٥) في (د) « بشاهد » .

(٦) هو أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن بصير الأودني نسبة إلى أودنة وهي بفتح الهمة وقيل إنه بالضم وإن الفتح من خطأ الفقهاء ، وهي من قرى بخارى قال فيه الحاكم كان شيخ الشافعية بما وراء النهر وكان من أزهد الفقهاء وأورعهم . توفي في ربيع الأول سنة خمس وثلاثمائة ودفن بمحلة من بخاري انظر تهذيب الأسماء واللغات للنووي ج ٢ ص ١٩١ - شذرات الذهب ج ٣ ص ١١٨ - طبقات ابن السبكي ج ٣ ص ١٨٢ .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل « إنه قال » بسقوط « (إذا) وفي (د) « إذا قال » بسقوط « أنه » .

* الأصل في كل حادث تقديره بأقرب زمن *

من فروعها :

ما لورأى في ثوبه منياً ولم يذكر احتلاماً ^(١) لزمه الغسل على الصحيح المنصوص قال في (الام) وتجب إعادة كل صلاة صلاها من أحدث نومة نامها (فيه) ^(٢).

(ومنها) : لو توضأ من بثر أياماً وصل ثم وجد فيها حيوان ميت وملؤها دون قلتين فإنه يقدر وقوعه ^(٣) بعد آخر وضوء توضأ منها ولا يقضي شيئاً ^(٤).

(ومنها) : لو ضرب بطن الحامل فانفصل ^(٥) الولد حياً وبقي زماناً غير متالم ثم مات فلا ضمان على الضارب ^(٦) لأن الظاهر أنه مات بسبب آخر بخلاف ما لو مات عند ضربه أو بقي ^(٧) متالم حتى مات تجب دية كاملة لتيقن حياته .

(ومنها) : جرح صيداً حَرَمياً فغاب ثم وجد ميتاً ولم يدر أَمَات بجراحته أم بحادث هل يلزمه جزاء كامل أم ارش الجرح فقط قولان، قال في (الروضة) أظهرهما الثاني .

(ومنها) : لو فتح قفصاً عن طائر فطار في الحال ضمنه وإن وقف ثم طار فلا إحالة على اختيار الطائر .

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « احتلاماً » .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « وقوعها » .

(٤) هكذا في الأصل ، ب وفي (د) « شيئاً من سنتها » بزيادة كلمتي (من سنتها) بعد شيئاً .

(٥) في (د) « وانفصل » .

(٦) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « الظاهر » .

(٧) في (د) « وبقي » .

(ومنها) : ابتاع عبداً ثم ظهر انه كان مريضاً ومات بذلك المرض عند المشتري فهو من ضمانه في الأصح لأن المرض يتزايد فيحصل الموت بالزائد^(١) ولا يتحقق إضافته إلى السابق ومثله الجراحة^(٢) السارية والحامل تموت في الطلق ثم على الأصح يتعين الارش أن جهل .

(ومنها) : لو تزوج أمة ثم اشتراها فأنت^(٣) بولد يحتمل أن يكون من ملك اليمين وإن يكون من ملك النكاح فإن أتت به لسته أشهر فصاعداً من وقت الوطء بعد الشراء^(٤) لحق الولد بملك اليمين بشرط أن يقر الزوج بالوطء بعد الشراء ما لم يدع الاستبراء بعد بالوطء وتصير ام ولد في الأصح للحوقه بملك اليمين وقيل لا تصير لاحتمال كونه من النكاح .

(ومنها) : البينة تثبت الحق قبل تمامها بأقل زمن يتصور فيه ثبوته ضرورة تصديق^(٥) الحجة ولا تثبت^(٦) الحق قبل ذلك الزمان . هذا إذا أطلقت فإن أسندت إلى زمن قديم ثبت الحق مستنداً^(٧) إليه ومتقدماً عليه بأقل زمان يتصور فيه صدق الحجة . . . واستثنوا من ذلك الزمان مسألة واحدة وهي ما لو قامت البينة باستحقاق المبيع فإن المشتري يرجع بالثمن ولا يقدر^(٨) الاستحقاق قبل تمام البينة فإننا لو قدرنا ذلك لكان المشتري هو الناقل له المستحق والأصل عدم نقله إليه من المشتري فيرجع بالثمن .

(١) في (د) بالتزايد .

(٢) في (ب) « الجراح » وفي (د) « الجراح » .

(٣) في (ب) « وأنت » .

(٤) في (د) « الشري » .

(٥) في (د) « بتصديق » .

(٦) في (د) « يثبت » .

(٧) في (ب) « مستنداً » .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « يعذر » .

ويستثنى من هذه القاعدة صور :

(منها) : لو كان المرض مخوفاً فتبرع ثم قتله ^(١) إنسان أو سقط من سطح فمات أو غرق حسب تبرعه من الثلث كما لو مات بذلك المرض حكاة في زوائد الروضة عن البغوى .

(ومنها) : لو ضرب على يده فتورمت ثم سقطت بعد أيام وجب القصاص حكاة الرافعي (قبيل الديات) ^(٢) عن البغوى أيضاً .

* الأصل في الأشياء الإباحة أو التحريم أو الوقف *

أقوال بناها الأصوليون على قاعدة التحسين والتقبيح العقليين على تقدير التنزل لبيان هدم القاعدة بالأدلة السمعية وحيث فلا يستقيم تخريج فروع الأحكام على قاعدة ممنوعة في الشرع. وما خرج الماوردي في النهر المشكوك فيه وغيره من صور السعر ^(٣) المجهول ونحوه ممنوع من الأصل. وكذا ما خرج النووي في النبات المجهول سمته ^(٤) ومن أطلق من الأصحاب الخلاف فينبغي حمله على أنه هل يجوز الهجوم ابتداء أم يجب الوقف ^(٥) إلى الوقوف على الأدلة الخاصة فإن لم (نجد) ^(٦) ما يدل على تحريم فهو حلال بعد الشرع بلا خلاف . ونقل الرافعي في الأطعمة في الحيوان المجهول أن ميل الشافعي (رضى الله عنه) ^(٧) إلى الحل ، وأبي حنيفة إلى التحريم وله مأخذ آخر سنذكره إن شاء الله تعالى في «حرف الحاء» ^(٨) .

(١) في (د) « يقتله » .

(٢) في (ب) « قبيل باب الديات » .

(٣) في (ب) « الشعر » .

(٤) في (ب) « تسميته » إلا أن التاء في أول الكلمة ممسوحة ولها أثر طفيف .

(٥) في (ب) « التوقف » .

(٦) في (د) « ويجد » .

(٧) هذه الجملة الدعائية ساقطة من (ب، د) .

(٨) وذلك في قاعدة الحلال .

* الأصل في الابضاع التحريم *

فاذا تقابل في المرأة حل وحرمة غلبت الحرمة .

ولهذا امتنع الاجتهاد فيما إذا اختلطت ^(١) محرم ^(٢) بنسوة قرية كبيرة فانه ليس أصلهن الاباحة حتى يتأيد الاجتهاد باستصحابه ولهذا كانت موانع النكاح تمنع ^(٣) في الابتداء والدوام لتأييدها واعتضاها بهذا الأصل .

نعم لو اختلطت ^(٤) محرمة بنسوة غير محصورات فإن له نكاح ما شاء منهن كيلا ^(٥) تتعطل مصلحة النكاح وقد ^(٦) قال الخطابي ولا يكره لأنها رخصة من ^(٧) الله تعالى .

* الأصلي لا يعتد معه بالمعارض ^(٨) *

ومن ثم لو انفتح له مخرج مع وجود الأصل ^(٩) لا ينقض سواء انفتح تحت المعدلة أو فوقها .

* الأصل في أسباب الأحكام أن تتقدم ^(١٠) على الأحكام *

وقد يتقدم الحكم على سببه وذلك إذا تلف المبيع قبل القبض فهو من ضمان

(١) في (د) «اختلط» .

(٢) في (ب، د) «محرمة» .

(٣) هكذا في (ب، د) وفي الأصل «تمنع» .

(٤) هكذا في (ب، د) وفي الأصل «اختلط» .

(٥) في (د) «لثلا» .

(٦) هذه الكلمة ساقطة من (ب، د) .

(٧) في (د) «عن» .

(٨) هكذا في (ب) وفي الأصل «الأصل لا يفقد بالمعارض وفي (د) «الأصل ان لا يقيد بالمعارض» .

(٩) في (ب) «الأصل» .

(١٠) في (د) «يتقدم» .

البائع . ولهذا كانت مؤنثه عليه لأنه يفسخ قبل ^(١) التلف لتعذر اقترانه به ولا يصح أن يكون بعد التلف لأن حقيقة الانفساخ انقلاب المالكين بعد البيع ولا يصح انقلاب المالكين [بعد] التلف لأنه خرج عن أن يكون مملوكا بعد هلاكه فتعين انقلابه الى ملك البائع قبل تلفه .

* الأصل في العوض أن يكون معلوما الا ^(٢) عند الحاجة اليه *

كما في المساقاة والقراض فإن الحاجة اغتفرت الجهالة ^(٣) بالعوض ليكون ذلك حائلا للعامل على العمل والتحصيل . وقد تغتفر الجهالة في معاملة الكفار ^(٤) كما في صورة الصلح ^(٥) .

وكذلك تنفيل الامام مما سيفتق من الوقعة فانه يجوز أن يكون مجهولا .

* الأصول التي لها أبدال تنتقل ^(٦) اليها عند العجز مع القدرة على الأصل في ثاني الحال *

قسمها القاضي الحسين في كتاب الحج من تعليقه الى ثلاثة ^(٧) أقسام :

(أحدها) ما يتعلق بوقت يفوت بفواته كمن دخل عليه وقت الصلاة ولم يجد الماء له الانتقال الى التيمم وإن كان يرجو ^(٨) القدرة عليه في ثاني الحال .

(١) في (ب) «قبيل» .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) ولم تذكر في الأصل .

(٣) في (ب) «للجهالة» .

(٤) في (د) «الكفارة» .

(٥) في (ب) «الصلح» .

(٦) في (د) «ينتقل» .

(٧) في (ب) «ثلاثة» .

(٨) في (د) «مرجوا» .

ومنه الهدى في حق المتمتع إذا عجز عنه يتقل « إلى الصوم »^(١) أو كان ما له غائباً لأنه تعلق بوقت يفوت بفواته .

قلت : ومثله المحصر إذا وجد الثمن ولم يجد الهدى يصوم ولا يلزمه الصبر للضرورة^(٢) ومنه المال الغائب لا يمنع نكاح الأمة كما لا يمنع ابن السبيل الزكاة .

(الثاني) ما لا يتعلق بوقت ويفوت بفواته ولا يتصور تأخيره ككفارة القتل واليمين والجماع في الصوم فلا يجوز له الانتقال منها إلى البدل إذا كان يرجو^(٣) القدرة عليه عند وجود المال الغائب بل يصبر حتى يجد الرقبة ، لأن الكفارة على التراخي ويتقدير أن يموت فتؤدى^(٤) من تركته بخلاف العاجز عن الماء يتيمم ، لأنه لا يمكن قضاء الصلاة^(٥) لو مات .

(الثالث) ما يتصور فيه التأخير ككفارة الظهار وفيها وجهان أحدهما : يلزمه التأخير ، لأنها ليست بمضيقة الوقت . والثاني : له الانتقال إلى البدل ، لأنه يتضرر^(٦) بالتأخير ، قال الرافعي وأشار الغزالي والمتولي إلى وجوب الصبر ولو كان واجداً طول الحرية^(٧) ولا يجد في القرية حرة فهل له التزوج^(٨) بالأمة ، قال القاضي لا يجوز على الظاهر . وقال الرافعي قال الأصحاب لو قدر على حرة غائبة إن كان يخاف العنت في مدة قطع المسافة أو تلحقه مشقة ظاهرة بالخروج إليها فله نكاح الأمة ، والا فلا .

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) «لصوم» .

(٢) في (ب) «للضرورة» .

(٣) في (د) «مرجو» .

(٤) في (ب) ، (د) «فيؤدى» .

(٥) في (ب) «الصلوات» .

(٦) في الأصل «يتصور» وفي (ب) ، (د) «يتضرر» كما اثبتناه .

(٧) في (ب) «حرة» .

(٨) في (د) «التزويج» .

* الاصطلاح الخاص هل يرفع الاصطلاح العام *

ويعبر عنها بأنه هل يجوز تغيير ^(١) اللغة بالاصطلاح وهل ^(٢) يجوز للمصطلحين نقل اللفظ عن معناه في اللغة بالكلية أو يشترط بقاء أصل المعنى ولا يتصرف فيه ^(٣) بأكثر من تخصيصه فيه .

قولان للأصوليين وغيرهم ، والمختار الثاني .

ومن فروعها: ^(٤) لو اتفق الزوجان على ألف واصطلحوا على أن يعبروا ^(٥) عن الألف ^(٦) في العلانية بألفين فالأظهر: وجوب ألفين لجريان اللفظ الصريح به والثاني : الواجب ألف ^(٧) عملاً باصطلاحهما ^(٨) . قال الامام : وعلى هذه القاعدة تجري الأحكام المتلقاة من الألفاظ فلو قال الزوج لزوجته : اذا قلت أنت طالق ثلاثاً ^(٩) لم أرد به الطلاق ، وإنما غرضي أن تقومي وتقعدي . أو أريد بالثلاث ^(١٠) واحدة ، فالذهب أنه لا عبرة بذلك وقيل الاعتبار بما توافقا ^(١١) عليه حكاه عنه الرافعي في باب ^(١٢) الصداق وذكر الامام في باب الاقرار أنه لو عم في ناحية استعمال الطلاق ^(١٣) في ارادة الخلاص والانطلاق ^(١٤) ثم أراد الزوج حمل

(١) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل «تغير» .

(٢) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (وهو) .

(٣) في (د) «منه» .

(٤) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (فروعه) .

(٥) في الأصل ، (ب) (يغيروا) .

(٦) في (ب) ، (د) «الف» .

(٧) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (ألفا) .

(٨) في (د) (باصطلاحها) .

(٩) في (ب) «ثلاثا» .

(١٠) هكذا في (د) وفي الأصل (الطلاق) وفي صلب النسخة (ب) - (بالطلاق وفي هامشها (بالثلاث) كما في (د) .

(١١) في (ب) «تراضيا» .

(١٢) في (ب) (كتاب) .

الطلاق في مخاطبته^(٣) زوجته على معنى التخلص وحل الوثاق لم يقبل ذلك منه والعرف انما يعتبر^(٤) في إزالة الابهام لا في تغيير مقتضى الصرائح .

ومنها: لو قال متى قلت لامرأتي أنت على حرام فاني أريد به الطلاق ثم قال لها بعد مدة أنت علي حرام فوجهان : أحدهما : أنه يحل^(٥) عمل الطلاق لكلامه السابق . والثاني : أنه كما لو ابتداء به لاحتمال أن نيته تغيرت وصححه في الروضة .

ومنها : لو كان له أمة فقال أريد أن ألقبها بالحرّة واجعل ذلك اسمها ثم قال: ياحرّة ففي البسيط أن الظاهر أنها لا تعتق إذا قصد النداء .

ومنها: إذا قال أريد أن أقر بما ليس علي، لفلان علي ألف قال الشيخ أبو عاصم: لا يصح اقراره ولا شيء عليه وقال صاحب (التّمة) الصحيح لزومه كقوله علي ألف لا تلزمني .

ومنها: لو أقر ثم قال لم يكن اقرارى عن حقيقة فله تحليفه وقيل لا يحلفه إلا إن يذكر لإقراره تأويلا .

ومنها: مسألة جدلية حكاها الخواري^(٦) في « النهاية » إنه إذا لم يكن في

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب)، (د) وسقطت من الأصل .

(٢) هكذا في (ب)، (د) وفي الأصل (والطلاق) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (مخاطبة) .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل و (ب) (يعمل) .

(٥) في (ب) (الحمل على) وفي (د) (الحل لحل) .

(٦) في الأصل و (ب) (الخوارزمي) وفي (د) (الخواري) وهو الصواب والخواري هو أبو محمد عبد الجبار ابن محمد بن أحمد الخواري بضم الحاء المعجمة وبالراء المهملة نسبة الى خوار بلدة من أعمال بيهق لا الى خوار التي هي من عمل الري تفقه على امام الحرمين وكان سريع الكتابة كتب بخطه نهاية المطلب تصنيف شيخه عشرين مرة ولد في سنة خمس وأربعين وأربعمائة وتوفي في التاسع عشر من شهر شعبان سنة ست وثلاثين وخمسمائة عن إحدى وتسعين سنة أنظر العبر ج ٤ ص ٩٩ و ص ١٠٠ - الانساب ج ٥ ص ٢١٦ معجم البلدان ج ٢ ص ٣٩٤ .

اللفظ احتمال أصلا وعنى المستدل به شيئا لا يحتمله لفظه اختلفوا فيه فمنهم من قال لا تسمع « العناية »^(١) ، لأن اللفظ لا يحتمله فكيف يكون تفسيرا للكلام .
قال : والحق أنه يسمع ، لأن غايته أنه ناطق بلفظ غير معلوم ولكن بعدها عرف المراد وعرف اللغة فلا يلجأ إلى المناظرة بالمعروفة^(٢) .

* الأصابع في الصلاة لها ست حالات *

أحداها: ^(٣) حالة الرفع في تكبيرة الاحرام^(٤) والركوع والرفع منه والقيام من التشهد الأول فيستحب التفريق فيها .

الثانية : حالة القيام والاعتدال فلا تفريق .

الثالثة : حالة الركوع يستحب ^(٥) تفريقها على الركبتين^(٦) .

الرابعة : حالة السجود يستحب ضمها وتوجيهها إلى القبلة^(٧) .

الخامسة : حالة الجلوس بين السجدين وفيها وجهان ^(٨) أحدهما كالسجود والثاني : تركها على هيئتها .

السادسة : التشهد فاليمينى ^(٩) مضمومة الأصابع إلا في ^(١٠) المسبحة

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (العناية).

(٢) في (د) (بالمعروفة).

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (أحدها).

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (حالة القيام).

(٥) في (د) (فيجب).

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الركنتين).

(٧) في (ب) و(د) (للقبلة).

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وجهين).

(٩) في (د) (باليمنى).

(١٠) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د).

وفي الإبهام خلاف واليسرى مبسوطه . وفيها الوجهان في الجلوس بين السجدين والصحيح ضمها^(١) .

* إعمال الكلام أولى من إهماله *

ولهذا لو أوصى بطل من طبله وله طبل لهو وطبل حرب صح وحمل على الجائز نص عليه الشافعي « رحمه الله »^(٢) وألحق به القاضي الحسين ما لو كان له زقان أحدهما خمر والآخر خل فقال أوصيت لزيد بأحدهما يصح ويحمل على الخل وكذا^(٣) لو قال لزوجته وحمار^(٤)؛ أحداكما^(٥) طالق، تطلق زوجته ، بخلاف ما لو قال لها ولاأجنبية، وقصد الأجنبية يقبل على الصحيح^(٦) لقبولها من حيث الجملة . ولو قال وقفت على أولادي لم يدخل فيه ولد^(٧) الولد في الأصح فلو لم يكن له إلا أولاد أولاد حمل عليهم صونا للكلام عن الإهمال. ومثله ما^(٨) لو قال زوجاتي طواق وليس له إلا رجعيات طلقن قطعاً وإن كان في دخولها فيهن مع وجود من هي في حياله^(٩) خلاف .

* الإعراض عن الملك أو حق الملك *

ضابطه : أنه^(١٠) ان كان ملكاً لازماً لم^(١١) يبطل بذلك كما لومات عن

-
- (١) في (ب) (والأصح ضمها) .
 - (٢) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .
 - (٣) في (د) «ولذا» .
 - (٤) في (ب) و (د) «ودار» .
 - (٥) في (ب) «أحديكما» .
 - (٦) في (ب) و (د) «في الأصح» .
 - (٧) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (وكذا) .
 - (٨) هذه الكلمة ساقطة من الأصل و (د) وذكرت في (ب) .
 - (٩) في (ب) و (د) «حيالته» .
 - (١٠) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .
 - (١١) في (ب) «لا» .

ابنين ^(١) فقال احدهما: تركت نصيبي من الميراث لم يبطل حقه لانه لازم لا يترك بالترك، بل ان كان عيناً فلا بد فيه من تملك ^(٢) وقبول ^(٣) وان كان ديناً فلا بد من ابراء، وكذلك لو قال أحد الشريكين للآخر: أو رب الدين للمديون تركت الدين اليك ، لان معناه تركت الخصومة قاله في (التهذيب) في باب الصلح وان لم يكن كذلك ، بل يثبت ^(٤) له حق التملك ^(٥) صح كاعراض الغانم عن الغنيمة قبل القسمة بأن يقول أسقطت حقي من القسمة وكذا قبل فرز ^(٦) الخمس وقبل قسمة الاخماس الاربعة على الاصح ^(٧)

ومن الاول: إعراض ذوي القربى ، لانه متعين له كالميراث يؤخذ ^(٨) بغير تعب. ومثله ^(٩) إعراض السالب في الاصح ولا يصح إعراض الصبي والعبد عن الرضخ ولا اعراض السفه عن السهم ويصح اعراض ^(١٠) المفلس عن السهم وسيد العبد عن الرضخ .

وقال الرافعي : في باب الفيه ان أخذ المرتزقة اذا أعرض بعد جمع المال وانقضاء الحرب ^(١١) لا يسقط حقه بالإعراض عنه على الظاهر .

(١) في (د) « اثنين » .

(٢) في (د) « التملك » .

(٣) في (ب) « وقبوله » .

(٤) في (د) و (ب) « ثبت » .

(٥) في (ب) « التملك » .

(٦) هكذا في (ب) و (د) وفي الاصل « فraz » .

(٧) في (د) « في الاصح » .

(٨) في (ب) و (د) « يأخذه » .

(٩) في (د) « ومثله » .

(١٠) الكلام المشار اليه في القوسين وهو الذين قبل كلمة المفلس ويعد كلمة اعراض ساقطة من الاصل

وموجود في (ب) و (د) ولا فرق بين التسخين (ب) و (د) في هذا الا في كلمة رضخ ففي

(ب) - « رضخ » وفي (د) « المرضخ » .

(١١) في (ب) و (د) « الحول » .

ولو قال عامل القراض تركت حقى من الربح لرب^(١) المال ، قال الامام
ان قلنا يملك حصته بالظهور لم يسقط حقه بالاسقاط حتى يجرى فيه التمليك كما في
غيره من الشركاء ، وان قلنا بالقسمة ففي سقوط حقه من غير رضا رب المال
وجهاً واحداً نعم لانه حق تملك^(٢) وليس بحقيقة ملك يسقط كما يسقط حق
الغانم بالترك والاعراض قبل القسمة .

(والثاني) : لا يسقط لانه حق تأكد وليس عقداً يفسخ^(٣) وليس
كالغنيمة فإن الغنائم^(٤) ليس مقصود الغزاة وإنما قصدتهم علاء كلمة الله
تعالى^(٥) .

ولو اشترى دابة وأنعلها ثم علم بها عيباً قديماً وفي^(٦) نزعها تعيب فردها مع
النعل اجبر البائع على القبول وهل هو تمليك من المشتري فيكون للبائع لو سقط
او^(٧) مجرد اعراض لقطع الخصومة فيكون للمشتري وجهان : اصحهما الثاني .
(ومثله) : بيع الارض وفيها حجارة في قلعها ضرر اذا قال البائع تركها^(٨)
للمشتري .

ويستثنى صور يزول الملك فيها بالإعراض :

(احدها) : في المحقرات كما اذا اعرض عن كسرة خبز فهل يملكها من

(١) في (ب ، د) « على رب » .

(٢) في (د) « يملك » .

(٣) في (ب ، د) « يفسخ » .

(٤) في (د) « الغنائم » .

(٥) هذه الكلمة لم تذكر في (د) .

(٦) في (د) « وليس في » .

(٧) في (ب) « ام » .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل تركها .

أخذها فيه وجهان أرجحهما في (الروضة) . نعم قال ويصح تصرفه فيها بالبيع وغيره وهو ظاهر أحوال السلف . وقال الامام هذا الخلاف في زوال الملك . وما فعله ^(١) إباحة للطاعم في ظاهر المذهب .

(الثانية) : لو التقط حقيرا يملكه بعد تعريفه زمنا يعلم ان صاحبه يعرض عنه غالبا .

(الثالثة) : خروجه عن المالية كما لو اراق الخمر فأخذها رجل فتخللت عنده او القى جلد الميتة فأخذها أخذ فدبغه ملكه وليس للمعرض استرداده على الاصح في « زوائد الروضة » في باب الغصب بل اولى لانه لم يكن ملكا للاول وانما كان له نوع اختصاص والاختصاص المجرد يضعف بالإعراض والوجهان تفريع على الاصح في ان من غصب جلد ميتة ودبغه يكون الجلد للمالك فان قلنا للغاصب ملكه الآخذ هنا قطعاً . ولو نزل عن دابته التي اعيت ^(٢) بمكان رغبة عنها فأخذها رجل وعالجها حتى صلحت . فعن الامام ^(٣) احمد ^(٤) انها لمن احيها .

وقال مالك ^(٥) (رحمه الله) ؛ لصاحبها وعليه ما انفق . وعن الشافعي

(١) هذه الكلمة ساقطة من الاصل وذكرت في (ب ، د) .

(٢) في (ب) « اعيت » .

(٣) هذه الكلمة لم تذكر في (ب ، د) .

(٤) هو ابو عبد الله احمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني رضي الله عنه ولد سنة اربع وستين ومائة كان احد الائمة الاربعة وقد اثنى عليه كثير من العلماء والائمة ومنهم امامنا الشافعي حيث قال: احمد امام في ثنائي خصال امام في الحديث امام في الفقه امام في اللغة امام في القرآن امام في الفقر امام في الزهد امام في الورع امام في السنة . توفي في رجب يوم الجمعة سنة احدى واربعين ومائتين . انظر طبقات الخنابلة ج ١ ص ١٤ الى ص ٢٠ - طبقات الشيرازي ص ٧٥ .

(٥) هو مالك بن انس بن مالك الاصمعي الحميري ابو عبد الله امام دار الهجرة واحد الائمة الاربعة عند اهل السنة مولده ووفاته بالمدينة ولد سنة ثلاث وتسعين من الهجرة وتوفي سنة تسع وسبعين ومائة من الهجرة من مصنفاته الموطأ . انظر حلية الاولياء ج ٢ ص ١٨٣ - الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٥ ص ١٧٨ .

(٦) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(رحمه الله)^(١) انها للمالك وهو متبرع بالنفقة لان الملك في مثل ذلك لا يزول بالإعراض ذكره بعض الاقدمين من شراح التنبيه . وفي فتاوى النسوى هذه الحجارة الملقاة بين ^(٢) الازقة هل يحل لاحد اخذها والبناء بها نعم يجوز ان كانت تركت رغبة عنها ، ومنه يعلم انها لو تساقطت ^(٣) من البناء ولم يعلم بها المالك كما هو الغالب لا يحل اخذها او انها كانت ^(٤) من ملك يتيم او وقف لا يجوز .

* الإقرار *

قال (ابن خيران)^(٥) في (اللطيف) إقرار الإنسان على نفسه مقبول وعلى غيره غير مقبول إلا في خصلة واحدة، وهو إذا أقر جميع الورثة بوارث ثبت نسبه ولحق بمن أقروا عليه . (قال)^(٦) وكل من أقر بشيء يضر به غيره فلا يقبل إقراره إلا في خصلة واحدة وهو أن العبد إذا قتل أو قطع أو سرق فإن إقامة الحد عليه ضرر سيده وكل من أقر بشيء ثم رجع عنه فإنه لا يقبل رجوعه إلا فيما كان حداً لله تعالى .

وقال (المرعشي)^(٧) في « الترتيب » لفظتان إذا أقر بهما ^(٨) صاحب الحق

(١) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٢) في (ب) « في » .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الاصل « سقطت » .

(٤) في (د) « وانها لو كانت » .

(٥) هو ابو الحسن علي بن احمد بن خيران البغدادي صاحب اللطيف ذكره الشيخ ابو اسحاق الشيرازي في طبقاته وابن الصلاح في طبقاته ولم يؤرخا تاريخ وفاته . اما اللطيف فهو كتاب له قال صاحب كشف الظنون هو كتاب في فروع الشافعية وهو مجلد كبير كثير الكتب والابواب فيه اربعة وستون كتابا وألف ومائتان وعشرون بابا ترتيبه ليس على الترتيب المهود حتى وقع الخيض في اخره انظر كشف الظنون ج ٢ ص ١٥٥٥ - طبقات الشيرازي ص ١١٧ - طبقات ابن الصلاح الورقة (٦٦) .

(٦) في (د) « قالوا » .

(٧) هو أبو بكر محمد بن الحسن المرعشي منسوب إلى مرعش يعين مهمل مفتوحة وشين معجمة وهي بلد من وراء الفرات . ولم يذكر الأسنوي ولا صاحب كشف الظنون تاريخ وفاته من تصانيفه كتاب ترتيب الأقسام على مذهب الإمام الشافعي . قال صاحب كشف الظنون وهو كتاب يقع في مجلد وفيه غرائب ونوادر . انظر كشف الظنون ج ١ ص ٣٩٥ - طبقات الأسنوي ج ٢ ص ٤٢٣ .

(٨) في (ت) « فيها » .

اختلف حكمهما إن قال برئت إلي من المال فهو مقر بقبضه وإن قال قد أبرأتك فليس فيه إقرار بقبض وهو إبراء. وهاتان اللفظتان من الوكيل والوصي مختلفتان فإن قال أحدهما المطلوب ^(١) قد برىء ^(٢) إلي كان إقراراً بالقبض، وإن قال: قد أبرأتك لم يبرأ من المال.

* الإكراه يتعلق به مباحث *

(الأول)

إنه يسقط أثر التصرف رخصة من الله تعالى .

ولهذا يباح له التلفظ ^(٣) بكلمة الكفر وشرب الخمر والإفطار وإتلاف مال الغير والخروج من الصلاة ولا ينعقد يمين المكره ^(٤) ولا يحنث بالإكراه على الفعل بعد عقدها اختياراً في الأظهر. وحيث أبيح التلفظ بكلمة الكفر فيشترط أن يكون قلبه مطمئناً بالإيمان . قال الماوردي: وهل يشترط أن يستحضر البقاء على الإيمان حالة التلفظ بالكفر أو يكفي استصحاب الحكم وجهان .

وقد استثنى في البسيط خمس مسائل :

(إحداهما) ^(٥) :

الإكراه على القتل لا يبيحه ^(٦) ويجب القصاص في الأظهر .

(١) في (د) « بالمطلوب » .

(٢) هاتان الكلمتان سقطتا من الأصل وذكرنا في (ب ، د) .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « اللفظ » .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل الكره .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د « أحدها » .

(٦) في (د) « نبيحة » .

(الثانية) :

الإكراه على الزنى إن قلنا يتصور الإكراه عليه فإنه لا يحل^(١) به وإن أسقط الحد والفرق بينه وبين كلمة الكفر أن التلفظ بالكفر لا يوجب وقوع مفسدة الكفر إذ الكفر الذي يوجب المفسدة إنما هو الكفر بالقلب بخلاف الزنى والقتل فإنه يوجب المفسدة .

(الثالثة) :

الإكراه على الإرضاع يثبت التحريم .

(الرابعة) :

إكراه الحربي والمرتد على الإسلام يصح بخلاف الذمي والمستأمن .

(الخامسة) :

تعليق الطلاق على دخول الدار في وجه .

قال النووي : والاستثناء في الحقيقة يرجع إلى الإسلام فقط ، وإلى القتل على قول وأما ما عداه فيشبهه^(٢) عدم تصور الإكراه أو عدم اشتراط القصد ثم أورد^(٣) على الحصر إكراه الصائم على الأكل لا يفطر في الأصح ، وإكراه المصلي على الكلام يبطل في الأصح وإكراه المصلي حتى فعل أفعالا كثيرة تبطل صلاته قطعاً والإكراه على التحول^(٤) عن القبلة أو على ترك القيام في الفريضة مع القدر فصلي قاعد تلزمه^(٥) الإعادة .

(١) في (د) «يجد» .

(٢) في (ب) «فسيه» وفي (د) «بسيه» .

(٣) في (د) «لا ورد» .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل «التحويل» .

(٥) في (د) «يلزمه» .

قلت: وكذا الإكراه على الحدث وحكى الرافعي عن (الحناطي)^(١) وجهين في انتقاض الوضوء بمس الذكر ناسياً فلا^(٢) يبعد أن يقال بجريانها^(٣) مع الإكراه والأحسن أن يقال في الضابط: لا أثر لقول^(٤) المكره بغير حق إلا^(٥) في الإكراه على الكلام في الصلاة ، وعلى طلاق زوجة المكره (بالكسر)^(٦) أو بيع ماله أو عتق عبده ففعل صح . قال القاضي الحسين^(٧) والإكراه على الأذان والتكبير والإحرام .

ولو قال اذفني وإلا قتلتك ففعل^(٨) لا يحذ كما لو قال اقطع يدي قال في « التهذيب » والصحيح وجوبه بخلاف القصاص لأنه يستعين بغيره في قتل نفسه أو قطعه ولا يستعان بالغير في القذف فيجعل القاذف متعدياً^(٩). قال الرافعي: والصواب لا حد ولا أثر لفعله إلا في الرضاع والحدث والتحول عن القبلة والأفعال الكثيرة في الصلاة وترك القيام في الفريضة مع القدرة. وكذا القتل في الأصح. وكذا الإكراه على إتلاف مال الغير أو أكله يضمنه وإن كان القرار على المكره في الأصح وكذا المودع يكره^(١٠) على تسليم الوديعة يضمنها في الأصح ولو أكره مجوسي

(١) هو أبو عبد الله الحسين بن أبي جعفر محمد الطبري وسمي الحناطي لأنه ربما كان أحد أجداده يبيع الحنطة قدم بغداد في أيام الشيخ أبي حامد الإسفراييني وروى عنه القاضي أبو الطيب ولم يؤرخ الشيخ أبو إسحاق تاريخ وفاته وقال ابن السبكي أنه توفي بعد الأربعمائة بقليل أو قبلها بقليل والأول أظهر وقال صاحب كشف الظنون أنه توفي في سنة خمس وتسعين وأربعمائة ذكر له من الكتب الكفاية في الفروق والرافعي كثيراً ما كرر النقل عن الحناطي . انظر الشيرازي ص ١١٨ طبقات ابن السبكي ج ٤ ص ٣٦٧ - كشف الظنون ج ٢ ص ١٤٩٩ - تهذيب الأسماء ج ٢ ص ٥٤ .

(٢) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « ولا » .

(٣) في (د) « يميزانها » .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « أثر القول » .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « إما » .

(٦) في (د) « بالسكر » .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « حسين » .

(٨) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « فقتل » .

(٩) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « مبتدياً » .

(١٠) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب « مكره » .

مسلياً على ذبيح شاة أو محرم حلالاً على ذبيح صيد فذبحاه حل. وكذا لو أكره على الرمي إلى الصيد ^(١) ففعل. وذكر الراقعي تفقيهاً أنه لو أكره مسلم مسلماً على الذبح إن اعتبرنا فعله وعلقنا به القصاص حلت الذبيحة. قال. وكذا إن جعلناه آله له أيضاً. وقضيته أنا ^(٢) إذا جعلناه آله لا تحل ذبيحته فيما سبق من ضروري إكراه المجوسي المسلم والمحرّم الحلال ^(٣). وفي البناء على مسألة القتل نظر والمأخذ مختلف ^(٤) ويظهر أنه لو كان يكره المجوسي والمحرّم عجمياً يرى طاعة أمره حتماً أن لا تحل ذبيحته قطعاً لأنه آله لا محالة . (ومنها) لو أكره المحرم على الوقوف بعرفة في وقته أو على الرمي أو على الطواف والسعي ونحوه فيما يظهر (ومنها) لو أكره على غشيان أمته ، فأحبها صارت أم ولد ولحقه النسب وكذا على وطه زوجته حصل الاحصان واستقر به ^(٥) المهر وأحبها للمطلق قبله ثلاثاً ^(٦) ، أو على الزنا وقلنا يتصور الإكراه فيه ترتب عليه ^(٧) حرمة المصاهرة ولحوق النسب ، ولو أكره على وطه زوجة ابنه فهل يفسخ نكاح ^(٨) ابنه فيه نظر وقياسه كما قال القاضي (الحسين) ^(٩) في المجنون يطأ ^(١٠) زوجة ابنه أنها تحرم عليه أن يكون هنا كذلك .

ولو أكره على وطه الجارية المشتركة وأحبها فهل يجب عليه المهر لشريكه المكروه وقيمة الولد أو لا لأنه الحامل له فيه نظر .

(١) في (ب ، د) « صيد » .

(٢) في (د) « انه » .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل « الحلال والمحرّم » وفي د « والمحرّم والحلال » .

(٤) في (د) « يختلف » .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وساقطة من الأصل .

(٦) في (ب) « ثلثا » .

(٧) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « ترتب فيه » .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « النكاح » .

(٩) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « حين » .

(١٠) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « بطيء » .

(ومنها) : الإكراه على فروض الكفايات فلو أكره على غسل ميت صح أشار إليه (الفوراني)^(١) في (العمد) في كتاب السير قال ولا أجره فيه لأنه يؤدي فرضه ، وذكر في (زوائد الروضة) في^(٢) آخر باب الإجارة أنه لو أكره الإمام^(٣) على غسل ميت فلا أجره له لأن غسله فرض كفاية فإذا فعله بأمر الإمام وقع عن الفرض ولو أكرهه^(٤) بعض الرعية فله أجره المثل لأنه مما يستأجر عليه قاله^(٥) القاضي الحسين^(٦) وغيره وذكر^(٧) في كتاب^(٨) السير إنه ان^(٩) عين الإمام أحد الرعية لدفن ميت وتجهيزه^(١٠) فلا أجره له إلا أن يكون للميت تركة أو في بيت المال متسع فيستحق الأجره ، ولو أكره المسلم على الجهاد فلا أجره له. وقال^(١١) البغوي يستحق^(١٢) إن لم يتعين عليه من حين خروجه إلى حين حضور الصف واستحسنه^(١٣) الرافعي والنووي. ولو أكره العبد فلسيده الأجره من يوم الإخراج إلى يوم رجوعه إلى سيده قاله البغوي وقال الرافعي ينبغي بنؤه على الوجهين إنه من أهل الفرض أم لا إن جعلناه من أهل الفرض التحق

(١) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن فوران بضم الفاء المروزي الفوراني ولد سنة ثمان وثمانين وثلثمائة تفقه على الفقهاء وأخذ عنه جماعة منهم المتولي وقد أثنى عليه في أوائل التتمة من تصانيفه الإبانة والعمد . توفي بمرور شهر رمضان سنة إحدى وستين وأربعمائة انظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ١٠٩ - ابن خلكان ج ٢ ص ٣١٤ - العبير ج ٣ ص ٢٤٧ - الأنساب ص ٤٣٢ -

اللباب ج ٢ ص ٢٢٥ - تهذيب الأسماء ج ٢ - ص ٢٨٠ .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) ، وساقطة من الأصل .

(٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « أكره » .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « أكره » .

(٥) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « قال » .

(٦) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « حسين » .

(٧) في (ب) « وذكر » .

(٨) في (د) « وفي آخر كتاب » .

(٩) هكذا في (د) وفي الأصل « إن عين » وفي (ب) « إنه لو » عين .

(١٠) في (د) « لدفنه وتجهيزه » .

(١١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « قال » .

(١٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وسقطت من الأصل .

(١٣) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « استحسنه » .

بالحر ولو أكره ذمي على الجهاد فله أجره المثل فإن حضر ولم يقاتل فلا أجره له في الأصح لأن المنفعة لم تحصل ولو خلى ^(١) الإمام سبيل المقيمين من ^(٢) قبل الصّف ^(٣) فلا أجره لهم ^(٤) في الأصح ^(٥) للمضي ولا للعودة ، وإن تعطلت منافعهم لأن منفعة الحر إنما تضمن بالتفويت والاستيفاء .

(ومنها) : لو أكرهه على غسل نجاسة أو جلد ميتة طهر لا محالة ، وكذا تخليل الخمر بلا عين .

(ومنها) : لو أكره المذنب بترك الجهاد على الخروج فخرج مكرهاً وحضر الوقعة فالظاهر أنه يسهم له أو يرضخ ^(٦) .

(ومنها) : لو أكره المتصارفان على التفرق قبل التقابض بطل العقد قاله الصيمري في (الإيضاح) وقياسه في رأس مال السلم كذلك وهذا بخلاف إكراه ^(٧) أحد المتبايعين على المفارقة من مجلس الخيار لا ينقطع في الأصح .

(الثاني) :

هذا إذا لم يقصد الفعل وأتى به لداعية ^(٨) الإكراه قال (المحاملي) ^(٩) في

(١) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « خلا » .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (ب ، د) .

(٣) في (د) « الظفر » .

(٤) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « له » .

(٥) هاتان الكلمتان سقطتا من (ب) .

(٦) الفرعان المشار إليهما في القوسين ذكرنا في (ب) بتقديم الثاني منها على الأول فذكر أولاً « ومنها لو أكره المذنب ... » ثم بعد ذلك الفرع الثاني وهو « ومنها لو أكرهه على غسل نجاسة ... » .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل ، د .

(٨) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل « الداعية » .

(٩) هو أبو الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن القاسم بن إسماعيل الضبي بضاد معجمة المعروف بالمحاملي لأن بعض أجداده كان يبيغداد يبيع المحامل التي يركب فيها في الأسفار تفقه المحاملي على الشيخ أبي حامد من تصانيفه المجموع والمقنع وغيرها . توفي يوم الأربعاء لتسع بقين من شهر ربيع الآخر سنة خمس عشرة وأربعمائة عن سبع وأربعين سنة أنظر ابن السبكي ج ٤ ص ٤٨ - العبر ج ٣ ص ١١٩ - النجوم الزاهرة ج ٤ - ص ٢٦٢ - ابن خلكان ج ١ ص ٥٧ .

المجموع الإكراه يرفع حكم الطلاق والعتق والبيع فلا يلزم به شيء مع الإكراه إلا أن يقر بأنه أراد اللفظ فيقع إطلاقه وإن لم يرد الإيقاع لأن الاعتبار في وقوع الطلاق إرادة اللفظ فقط وحقى الأصحاب فيما لو قصد المكره إيقاع الطلاق قيل لا^(١) يقع لأن الإكراه أسقط اثر^(٢) اللفظ ويجرد النية لا تدل^(٣) والأصح الوقوع إذ لا يبعد اختيار ما أكره عليه في الظاهر، فعلى هذا صريح الطلاق كناية عند الإكراه كالكتابة^(٤) عند الاختيار أن نوى وقع وإلا فلا .

(الثالث) :

ما يلزم الشخص في حال الطوعية يصح مع الإكراه وما لا فلا وإن شئت فقل ما أكره عليه إن كان^(٥) بحق صح أو بغير حق فلا .

ومن ثم صح إكراه الإمام بعض المكلفين للقيام بفرض الكفاية ويقع الموقع وصح إكراه الحربي على الإسلام ولم يصح إكراه الذمي في الأصح لأنه يقر^(٦) على كفره بالجزية .

قال الإمام: وإذا نطق الحربي بالشهادتين تحت السيف حكم بإسلامه ، فإنه إكراه بحق اتفق على هذا الطريق^(٧) مع ما فيه من الغموض من طريق المعنى فإن كلمتي الشهادة نازلتان في الإعراب عن^(٨) الضمير منزلة الإقرار^(٩)

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب ، د) وسقطت من الأصل .

(٢) في (د) « أكثر » .

(٣) في (د) « يدل » .

(٤) في (د) « كالكتابة » .

(٥) في (د) « فقل إن كان ما أكره عليه أن كان » .

(٦) هكذا في (د) وفي الأصل « مقرر » وفي (ب) « يقرر » .

(٧) في (ب) و (د) « الطرق » .

(٨) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل « على » .

(٩) في (د) « الإكراه » .

والظاهر من المحمول عليها بالسيف أنه كاذب في إخباره . قال صاحب « البحر » لو أكره الذمي أو الحرابي على الإقرار بالإسلام فأقر^(١) لم يصح ، لأنه لا يجب على المسلم إكراه واحد منهما على الإقرار بالإسلام وإنما يجب إكراه الحرابي على إنشاء الإسلام . انتهى ...

ومن هذا لا يصح أمان الأسير^(٢) لمن أسره وكذلك^(٣) لغيره في الأصح ، لأنه مقهور معهم وإذا لم ينفذ أمان المكره علينا ففي نفوذه في حق نفسه وجهان : قال^(٤) الغزالي نعم فعل هذا لا يجوز له اغتيالهم كما لو دخل تاجراً أو مستأثماً والأصح في « الروضة » المنع ، لأن التاجر يخل^(٥) من أيديهم بخلاف هذا . ويتصور الإكراه بحق في صور غير ما سبق .

(منها)^(٦) ما لو نذر عتق عبد بعينه ثم امتنع من إعتاقه فأكره حتى أعتقه نفذ عتقه قاله في (البحر) وجعله من الإكراه بحق . ومثله ما^(٧) إذا اشترى عبداً بشرط العتق وقلنا: الحق لله تعالى .

(ومنها) المولى إذا امتنع من الوطه والطلاق وقلنا القاضي لا يطلق عليه فأكرهه الإمام على الطلاق وقع ، لأنه إكراه بحق كذا قاله المتولي قال إلا أن ذلك في طلبة فلو أكرهه على الثلاث^(٨) وقلنا الإمام لا ينعزل بالفسق وقعت واحدة وحكم الزائد على ما ذكرنا أي فيلغو^(٩) وإن قلنا ينعزل أو كان الحاكم هو الذي أكرهه

(١) في (د) « وأقر » .

(٢) هذه عبارة (ب) وفي الأصل « السير لمن » وفي (د) « الأسير المسلم لمن » .

(٣) في (ب) « وهو كذلك » .

(٤) في (د) « قاله » .

(٥) في (ب) « غلى » .

(٦) في (د) « ومنها » .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وساقطة من الأصل ، .

(٨) في (ب) « الثلاث »

(٩) في (د) « يلغوا »

فهو كمن أكرهه ^(١) ظالم ، (لأن) ^(٢) إكراهه إنما لا ^(٣) يمنع الحكم مادام بالحق فإذا انعزل لم تبق ^(٤) له ولاية . واستشكل الراجعي هذه الصورة قال ^(٥) ليس على المولى إكراه يمنع مثله الطلاق ^(٦) حتى يقال إنه لا يقع الطلاق ، لأنه إكراه بحق ، لأنه لا يؤمر بالطلاق على التعيين وإنما يؤمر بالفيئة ^(٧) أو الطلاق ^(٨) .

(ومنها) إذا امتنع المدين من الوفاء فللقاضي أن يكرهه على بيعه أو وفاء الدين وله أن يبيعه بغير إذنه حكاه النووي عن الأصحاب . وقد ينفذ وإن لم يكن بحق إذا كان المكروه هو المتصرف كما لو قال طلق زوجتي وإلا قتلتك فطلقها وقع على الصحيح ^(٩) ، لأنه أبلغ في الإذن وقيل لا يقع لسقوط حكم اللفظ بالإكراه كما لو قال لمجنون ^(١٠) طلقها فطلقها .

الرابع :

الإكراه لا تأثير له في المباح وكذلك على ترك الحرام والمكروه والمندوب وإنما يحییء في ترك الواجب وفي فعل الحرام كالكفر والقتل والزنى والشرب ولا أثر له في إيقاع الواجب ، ومن ثم لو أكره حتى وطئ زوجته استقر عليه كل ^(١١) المهر

(١) هذه الكلمات الثلاثة سقطت من الأصل وذكرت في (ب) و (د) .

(٢) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (رنه)

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وسقطت من الأصل .

(٤) في (د) (يبق)

(٥) في (ب) و (د) (وقا) .

(٦) في (ب) (بمثله الطلاق) وفي (د) (مثله فمثله الطلاق) .

(٧) في (ب) (بالفئة) وفي (د) (بالنية) .

(٨) في (د) (والطلاق) .

(٩) في (ب) (الأصح) .

(١٠) في (د) (المجنون) .

(١١) في (ب) (كمال)

ويسقط به الوجوب إذا قلنا يجب عليه الوطء مرة ولو أكره المضطر حتى أكل طعام الغير تعلق الضمان به ، وكذا لو أكره حتى باع ماله ليتقوى به أو أكره حتى عتق العبد ^(١) الذي نذر عتقه ^(٢) وكذا العبد المشروط عتقه في البيع .

الخامس :

كل قرينة إذا ادعاها المختار ^{يدين} بها في الباطن إذا ^(٣) ادعاها المكره يقبل منه ظاهراً .

فمنه إذا أكرهه على طلاق زوجته فاطمة وشرطنا الفورية ^(٤) فقال: فاطمة طالق ثم قال أردت فاطمة أخرى غير زوجتي أو نوى طلاقاً من وثاق لم يقع ظاهراً قطعاً بخلاف المختار ينوي ذلك لا يصدق لمخالفته الظاهر من غير قرينة .

ومنه أن المختار إذا أقر بالطلاق كاذباً لم تطلق باطلاً . ولو ادعى أنه كذب في إقراره لم يصدق ولو أكره على الإقرار ثم زعم أنه كان كاذباً صدق ، لأن الإكراه ^(٥) على الإقرار ^(٦) يغلب على الظن صدقه ^(٧) في دعوى الكذب .

ويستثنى من هذا الضابط مسألة واحدة على نظر ، وهي ما لو طلقها المكره وقال في نفسه إن شاء الله تعالى ^(٨) ، فإنه لا يقع مع أنه لا يقبل ذلك من المختار بل يقع ظاهراً وباطناً .

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل (العتق)

(٢) الكلام المشار إليه في القوسين والذي بعد كلمة (به) وقبل كلمتي (وكذا العبد) ساقط من (د) .

(٣) في (د) (وإذا) .

(٤) في (ب) و (د) (التورية) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) هاتان الكلمتان ساقطتان من (ب) .

(٧) هكذا في (ب) و (د) (وفي الأصل) (صدق) .

(٨) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) و (د) .

السادس :

قطع الأصحاب بأنه لا يصح من المكره عقد ولا حَل في البيع والطلاق والإعتاق ونحوها. ويقع في كلامهم كثيراً ^(١) في الطلاق والإيمان وغيرهما: فيه قولاً المكره . وهذا غير ما جزموا فيه. وموضع الجزم ما يوقعه المكره تنجيذاً ^(٢) حالة الإكراه وموضع القولين الإكراه على إيقاع فعل سبق تعليق الطلاق عليه في حالة الاختيار كأن يقول في حالة ^(٣) اختياره إن دخلت الدار فأنت طالق ثم يكره على دخولها .

السابع :

إذا لم يكن للمكره فعل لم يتعلق به حكم قطعاً غالباً وإن كان له فعل فقولان. ومن ثم لو أوجر الصائم الطعام لم يفطر قطعاً وأغرب الخناطى بحكاية خلاف وإن أكره حتى أكل فقولان. ولو وطىء زوجته من غير تمكينها لم تفطر وإن ضربها حتى مكنت فقولان . ولو حلف لا يدخل داراً ^(٤) فحُمِل وأدخلها لم ^(٥) يحنث وإن ضُرب حتى دخلها فقولان : ولو أكره المودع لص متغلب على دفع الوديعة وأخذها منه بغير اختياره فلا ضمان عليه قولاً واحداً وإن أكره على تناولها ودفعها إليه أو دله عليها فوجهان : بناء على القولين في إكراه الصائم على تناول المفطر بنفسه قاله ^(٦) المحامي في (المقنع) والماوردي في (الحاوي) وغيرهما .

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل و(د) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (تحيذاً) .

(٣) في (د) (حال)

(٤) في (د) (في أن) .

(٥) في (د) (دار)

(٦) في (د) (لا)

(٧) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (قال) .

ولو حلف لا يشرب فأوجر في حلقه حتى صار في جوفه لم يحنث قطع به
الرافعي ولو أكره حتى تناوله فقولان .

ويستثنى من القطع فيما لا فعل له ^(١) فيه ^(٢) صورتان :

(إحداهما) ^(٣) إذا تعلق به مصلحة له كما إذا كان مغمى عليه فأوجر معاملة
وإصلاحاً له وقلنا لا يبطل الصوم بالإغماء ففي بطلانه بهذا الإيجار وجهان :
أصحهما لا يفطر . قال : الرافعي ونظيره إذا عولج المحرم المغمى عليه بدواء فيه
طيب هل تجب الفدية ؟ .

(الثانية) لو أوجر المالك طعامه المضطر قهراً أو أوجره ^(٤) وهو مغمى
عليه فهل يستحق القيمة عليه ؟ وجهان : أحسنهما عند الرافعي نعم ، لأنه خصه من
الهلاك فصاركما لو عفا ^(٥) عن القصاص .

الثامن :

إيجاب الشرع ينزل منزلة الإكراه فيما لو حلف ليطأن زوجته الليلة فوجدها
حائضاً لا يحنث كما لو أكره على ترك الوطء . ولو قال إن لم تصومي غداً فأنت طالق
فحاضت فوقع الطلاق على الخلاف في المكروه قال الرافعي في كتاب الطلاق .
نعم لو حلف لا يحلف يميناً مغلفة فوجب عليه يمين ، وقلنا بوجود التغليب حلف
وحنث .

ولو كان له عهد مقيد فحلف بعته أن في قيده عشرة أرطال وحلف بعته لا يحله هو
ولا غيره فشهد عند القاضي شاهداً أن قيده خمسة أرطال وحكم القاضي بعته ثم
حل القيد فوجد فيه عشرة أرطال قال ابن الصباغ لا شيء على الشاهدين ، لأن

(١) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وجاءت في (د) بلفظ (منه) وفي (ب) كما ذكرنا .

(٢) في (ب) أحديهما

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وأوجره)

العتق حصل بحل القيد دون الشهادة لتحقق ^(١) كذبهما حكاه الرافعي في أواخر
(كتاب) ^(٢) العتق .

التاسع :

الإكراه هل يكون إذناً مؤكداً أو لا يقالوا فيما لو أكرهه على طلاق زوجة المكره
فطلق وقع في الأصح ، لأنه إذن وزيادة قال القاضي (الحسين) ^(٣) وكذا لو أكرهه
على بيع ماله صح ^(٤) كما لو أذن له فيه ولو وكله بطلاق زوجته ثم أكره الوكيل
على الإيقاع ففي (البحر) فيه احتمالان أحدهما : يقع ، لأن المالك ^(٥) مختار
(وأصحهما) ^(٦) لاء لعدم اختيار المباشر وحكى الرافعي في آخر كتاب ^(٧) الطلاق
عن (أبي العباس الروياني) ^(٨) لو قال ان خرجت ^(٩) من الدار بغير إذني ^(١٠)
فأنت طالق فأخرجها هو ^(١١) هل يكون ^(١٢) إذناً بقياس المنع والظاهر أن هذه
الصورة فيما إذا أخرجها وهي مختارة : ووجه المنع أن الاذن لا بد فيه من

(١) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (ليتحقق)

(٢) في (ب) و (د) (باب) .

(٣) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (حسين) .

(٤) في (د) (في الأصلح)

(٥) في (د) (الملك)

(٦) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (أو أصحهما) .

(٧) في (ب) (أو آخر كتاب) وفي (د) (في كتاب) .

(٨) هو أبو العباس أحمد بن محمد بن أحمد الروياني الطبري والرويات نسبة إلى رويان وهي من بلاد
طبرستان وأبو العباس الروياني هذا هو جده صاحب البحر سمع الحديث من عبد الله بن أحمد الفقيه
وسمع منه حفيده صاحب البحر . وله الجرجانيات . توفي كما ذكر ابن هداية الله سنة خمس
وأربع مائة انظر : طبقات ابن هداية الله ص ٥٤ - طبقات الأسنوي ج ١ ص ٥٦٤ - الزركلي ج ١
ص ٢٠٧ .

(٩) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (خرجني) .

(١٠) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (إذن) .

(١١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل و (د) .

(١٢) في (د) (هل هو يكون) .

لفظ ^(٣) أما إذا أكرهها ، فإن أوقعنا طلاق المكره فعلى الوجهين السابقين ،
ولاً لم يقع ، لأنها لم تخرج وإنما أخرجت .

وذكر أيضاً في كتاب الطلاق أنه لو قال أن أخذت حقك مني فأنت طالق
فأكرهه السلطان حتى أعطى ^(٤) بنفسه ، فعلى القولين ^(٥) في فعل ^(٦)
المكره وقضيته ترجيح عدم الحنث والمتجه خلافه ، لأنه إكراه بحق .

وذكر في كتاب الجنائيات فيما إذا أكره شخصا على قتل نفسه فقتله أنه ^(٧)
يكون اذناً في القتل حتى لا يجب به القصاص .

* الامام ^(٦) هل يلحق ^(٧) بالولي الخاص *

قد نزلوه منزلته فيما لو لم يكن للمقذوف الميت وارث خاص ، فانه يقيم الحد
على الأصح . وكذلك في إستيفاء القصاص وهل له العفو إلى الدية كالوارث ؟

وجهان : أحدهما نعم . وكذلك في الاستلحاق ، إذا لم يكن له ^(٨)
وارث معين وكأنه بناء ^(٩) على القول ^(١٠) بتوريث بيت المال ويتجه مثله في
إجازة ^(١١) الامام وصية من أوصى بكل ماله ولم ينزلوه منزلته فيما لو أذنت في

(١) في (ب) و(د) (اللفظ) .

(٢) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (أعطا) .

(٣) في (د) (القول) .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من الأصل وذكرت في (ب) و(د) .

(٥) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (ان)

(٦) في (د) (الامامة)

(٧) في (د) (تلق)

(٨) هذه الكلمة ساقطة من الأصل و(د) وذكرت في (ب)

(٩) في (د) (بناء)

(١٠) في (ب) و(د) (القولين)

(١١) في (د) (إجازة)

تزويجها من غير كفه نفعل لا يصح في الأصح .

* إمكان الأداء شرطي في استقرار الواجبات في الذمة *

فلا يحكم بالوجوب قبله والا لزم تكليف ما لا يطاق فلو طرأ عذر بعد الزوال وقبل التمكن من الفعل لم يثبت الظهر في ذمته ^(١) . خلافا للبلخي ^(٢) .

وكذلك الصوم . لو بلغ ^(٣) الصبي ^(٤) مفطرا في أثناء يوم من رمضان أو أسلم فيه كافرا أو طهرت فيه حائض لا يلزمهم القضاء في الأصح ، وكذلك القضاء لو دام عذر المريض حتى مات لم يكفر عنه . وكذلك الحج إمكان السير شرطي في الوجوب وهو أن يبقى من الوقت ما يمكنه فيه ^(٥) السير قبل فعل الحج فلو أيسر ^(٦) وضاق الوقت ثم مات لا يثبت في ذمته .

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل (رقبته) وفي (د) (وقته).

(٢) تذكر كتب التراجم قطبقات ابن السبكي وطبقات الأسنوي وطبقات ابن هداية الله وغيرها ثلاثة من فقهاء الشافعية يطلق على كل واحد منهم البلخي نسبة إلى بلغ والرافعي ينقل عن واحد منهم فقط وسنذكرهم على النحو التالي :

أ - البلخي - وهو أبو يحيى زكريا بن أحمد بن يحيى البلخي (المتوفى) بدمشق في شهر ربيع الأول سنة ثلاثين وثلاثمائة وقيل في ربيع الآخر وأبو يحيى البلخي هذا هو الذي ينقل عنه الرافعي . انظر المسير ص ٢٨ - طبقات ابن السبكي ج ٣ ص ٢٩٨ - طبقات ابن هداية الله ص ١٨ .

ب - الحسن البلخي وهو القاضي أبو المعالي الحسن بن محمد بن أبي جعفر البلخي المولود سنة ثمانين وأربعمائة أو بعد ذلك (المتوفى) في شهر رمضان سنة ثمان وأربعين وخمسمائة . انظر طبقات الأسنوي ج ١ ص ٢٢٥ .

ج - أبو شجاع البسطامي البلخي وهو أبو شجاع عمر بن محمد بن عبد الله بن نصر البسطامي من أهل بلغ ولد بها في ذي الحجة سنة خمس وسبعين وأربعمائة وتوفى ببلغ أيضا في شهر ربيع الآخر سنة اثنين وستين وخمسمائة وقيل سنة سبعين وخمسمائة . انظر مرآة الزمان ج ٨ ص ٣٣٠ - انباه الرواء ج ٢ ص ١٠٢ - هدية العارفين ج ١ ص ٧٨٤ - طبقات ابن السبكي ج ٤ ص ٢٨٧ - شذرات الذهب ج ٤ ص ٢٠٦ - العبر ج ٤ ص ١٧٨ .

(٣) في (د) (بلغ)

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (المصل)

(٥) هذه الكلمة ساقطة من الأصل و (د) وذكرت في (ب) .

(٦) في (د) (أيسر)

وخرج عن هذا الأصل الزكاة فالجديد ^(١) أن الامكان فيها من شرائط الضمان خاصة لا الوجوب بدليل أنه لو تلف ^(٢) المال بعد الحول وقبل التمكن من الأداء لا تسقط الزكاة ولولا الوجوب ^(٣) لسقطت ^(٤) كما لو تلف ^(٥) قبل الحول ومن قال بهذا اعتذر عن سائر العبادات بأن الزكاة حق مالي فوجوبها أوسع، وبأننا ^(٦) نقول وجبت الصلاة بالزوال ولكن لا يستقر الوجوب ، إلا بالامكان والزكاة حيثئذ مثله والامكان شرط في استقرارها ولا فائدة في وجوبها الا فعلها فاذا تعذر الفعل لم تجب . أما الزكاة إذا أوجبناها قبل إمكان الفعل ففيه فائدة وهي مشاركة المساكين ^(٧) له في النصاب وحصوله قبل أدائه. هذا حاصل ما قاله في الشامل وغيره وهو إنما يظهر إذا علقنا ^(٨) الزكاة بالعين ، فان وجبت في اللزمة صارت كسائر العبادات .

* الانعطاف على ما قبله *

إن كان في حكم الخصلة الواحدة انعطف ^(٩) كما في صوم النفل بنية قبل الزوال يكون صائها من أول النهار حتى ينال ^(١٠) ثواب جميعه في الأصح. وكما لو أدرك الامام في الركوع يكون مدركا لثواب جميع الركعة. وقيل إنما يثاب من وقت

(١) في (ب) (والجديد)

(٢) في (د) (أُتلف)

(٣) في الأصل و(د) (ولا الوجوب) وفي (ب) (ولولا الوجوب) وصحة العبارة كما اثبتناها والله أعلم .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (أسقطت) .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (تلفت) .

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (بأننا)

(٧) في (د) (المسكين)

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (غلبنا)

(٩) في (د) (والعطف)

(١٠) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يقال) .

النية وكان (الشيخ زين الدين الكتاني)^(١) يرجحه ويقول ما^(٢) رجحوه مخالف
لظاهر قوله صلى الله عليه وسلم : (وانما لكل امرئ ما نوى)^(٣)

وكما لو أكل من بعض الأضحية وتصدق ببعضها هل يثاب على الكل أو على
ما تصدق به فيه وجهان^(٤) كالوجهين في نية صوم التطوع ضحوة هل يثاب من أول
النهار أو من وقته قال الرافعي وينبغي^(٥) أن يقال^(٦) له ثواب التضحية بالكل
والتصدق بالبعض .

ومن الانعطاف : ما^(٧) لو بلغ الصبي أو عتق العبد وهما محرمان^(٨) قبل
فوات وقت الوقوف أجزأتها عن حجة الاسلام على المذهب وهل يقع^(٩)
حججهما فرضاً ابتداءً (بالتين)^(١٠) أو نقلاً ثم انقلب^(١١) فرضاً وجهان .

(١) في (د) (الكتاني) وهو تصحيف والشيخ زين الدين الكتاني هو زين الدين عمر بن أبي الحزم بن عبد
الرحمن ابن يونس المعروف بابن الكتاني هكذا اسمه في الأسنوي وفي غيره كابن السبكي ابن أبي
الحرث الكتاني وهو تصحيف وفي الدرر ابن الحرم بالراء المهملة الكتاني ولد سنة ثلاث وخمسين
وسمائه بالقاهرة وتوفي يوم الثلاثاء الخامس عشر من شهر رمضان سنة ثمان وثلاثين وسبعمائة . انظر
- طلاقات ابن السبكي ج ٦ ص ٢٤٥ - طبقات الأسنوي ج ٢ ص ٣٥٨ - ٣٥٩ - الدرر الكامنة ج
٣ ص ٢٣٧ - البداية والنهاية ج ١٤ ص ١٨٣ .

(٢) في (ب) (ان ما)

(٣) لفظه في صحيح البخاري عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كان يقول وهو على المنبر سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى) . الخ انظر
فتح الباري ج ١ ص ١٦ الى ص ١٣ ، ولفظه في صحيح مسلم عن عمر رضى الله عنه (انما
الأعمال بالنية وانما لامرئ ما نوى) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٣ ص ٥٣ - ٥٤ وانظر
سنن أبي داود ج ١ ص ٥١٠ وسنن النسائي ج ١ ص ٥٨ - ٦٠ .

(٤) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (وجهين) .

(٥) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (ويبقى) .

(٦) هاتان الكلمتان ذكرتا في هامش (ب) وسقطتا من صلب (ب) ومن الأصل و (د)

(٧) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و (د) .

(٨) هكذا في (ب) وفي الأصل (مخرجان)

(٩) في (ب) (وقع)

(١٠) في الأصل و (د) « بالتين »

(١١) هكذا في (د) وفي الأصل و (ب) (انقلبت)

ومن الانعطاف :التعصية ^(١) في مسألة المؤخر للحج حتى مات
يُعَصَّى ^(٢) آخر سنة من سنين الامكان على الأصح وأجراه الرافعي في غير
العبادات. كما اذا ترك المودع الوصية بالوديعة وتلفت في المرض قبل موته بغير تفريط
لم يضمن في الأصح. وقيل يضمن أخذا من انعطاف التعصية ^(٣) بترك الحج
على ما مضى وفي هذا التخريج نظر ، لأن الانعطاف عهد مثله في العبادات ، أما
انعطاف التضمنين الى حالة لا يقصد فيها فبيد ^(٤) وأما إذا لم يكن بهذه المثابة لم
ينعطف كما لو قارنت النية غسل الوجه ولم ينو قبله لا يثاب على سنن الوضوء
المتقدمة في الأصح .

(ومنه) : القدوة ^(٥) في أثناء الصلاة لا تنعطف على الماضي ^(٦) في
الأصح. ولذلك فائدتان: (أحدهما) ؟^(٧) لو صلى منفردا أو سها ثم إقندى بامام لم
يتحمل ^(٨) سهوه في الأصح . (الثانية) : في حصول ثواب الجماعة له من أول
صلاته أو من حين أحرم على الخلاف السابق .

* الانشاء *

إيقاع لفظ لمعنى يقاربه في الوجود كإيقاع البيع يبعثُ والنكاح بتزوجت
والطلاق بطلقت .

وأما الظهار فذكر الغزالي في (الوجيز) في بابه أنه خبر وخالفه الرافعي ونصر

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل (التقصية) وفي (د) (البعضية)

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل (يقضي) وفي (د) (بعض) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (التقصية)

(٤) في (د) (فبيد)

(٥) في (د) (القدرة)

(٦) هكذا في الأصل ، ب وهامش (د) وفي صلب (د) (الأخر)

(٧) في (ب) (أحديهما) وفي (أحدهما)

(٨) في (د) (ينحل)

القول بأنه إنشاء وقيل لو كان خبرا لما أحدث حكما .

والتحقيق انه خبر من وجه وإنشاء من وجه. وصارت الألفاظ ثلاثة: خبر محض كقام زيد، وإنشاء محض كبعت، وما فيه شائبة منهما وهو الظاهر. ومن القواعد فيه: ان إنشاء التعليق جائز، وتعليق الانشاء لا يجوز فلو قال بعثك ان شئت صح نص عليه الشافعي كما نقله المحامي في باب الاقرار من (التجريد) وغيره بخلاف ان شئت بعثك. ولو قال وكلتك في طلاق زينب ان شاءت جاز ولو قال ان شاءت زينب فقد وكلتك في طلاقها لم يجز قاله الماوردي . ولو قال أنت طالق ان دخلت الدار صح. ولو قال ان دخلت الدار طلقتك فظن (التاج السكندري)^(١) انه تعليق وخولف وقيل لا يقع بدخولها لأنها جملة خبرية وهو وعد محض لا تعليق وفيه نظر قال (الكندي)^(٢) ولو قال طلقتك ان دخلت الدار وقع في الحال وقال لا نقل فيها في المذهب^(٣) وان صناعة النحو تقتضي ذلك وخولف فيه بأنه^(٤) تعليق محض ويدل^(٥) له ما حكاه (شريح الروياني)^(٦) عن ابن سريج في قوله يا زانية

(١) التاج السكندري هكذا في الأصل، ودصلب النسخة ب، وفي هامش ب (الكندي) ولعله الاسكندراني وهو أبو بكر عبد الله بن أبي البائين مهني الاسكندراني الملقب تاج الدين نزيل دمشق تفقه على الفخر ابن عساكر حتى برع في المذهب ودرس وافتى وسمع وحدث وتوفي في سابع ذي الحجة سنة ثلاث وستين وستائة بدمشق . انظر الذيل على الروضتين ص ٢٣٧ طبقات الأسنوي ج ١ ص ١ .

(٢) لعله السكندري كما في الهامش^(١)

(٣) في (د) (المذاهب)

(٤) في (ب) (فاته)

(٥) في (د) (ويستدل)

(٦) هو شريح بشين معجمة وحاء مهملة ابن عبد الكريم بن أحمد الروياني كنيته أبو نصر وجده أبو العباس الروماني وهو ابن عم الروياني صاحب البحر . صنف روضة الأحكام وزينة الحكام قال صاحب كشف الظنون انه كتاب في أدب القضاء كثير الفوائد . توفي شريح كما في طبقات ابن هداية الله سنة خمس وخمسة وقال صاحب إيضاح المكنون انه توفي سنة خمسين وخمسة . انظر طبقات ابن هداية الله ص ٧٩ - إيضاح المكنون ج ١ ص ٥٢٣ - كشف الظنون ج ١ ص ٩٢٣ - اللباب ج ١ ص ٤٨٢ - الزركلي ج ٣ ص ٢٣٧ .

طلقتك إن شاء الله أنه لا طلاق وانه قاذف . ولو قال له علي درهم^(١) إن شاء فلان لم يكن إقراراً بقاء فلان . أم^(٢) لا، نص عليه الشافعي (رضي الله عنه)^(٣) ومشية فلان لا توجب عليه شيئاً . ومثله: النذر لو قال: لله علي أن اصوم يوم كذا إن شاء فلان فشاء فلان^(٤) لم يلزمه شيء نص عليه الشافعي (رضي الله عنه)^(٥) لأن النذر التزام في الذمة فلم يصح معلقاً بمشيئة غيره قاله الشيخ أبو علي^(٦) في (شرح التلخيص) .

* أوائل العقود تؤكد بما^(٧) لا يؤكد به أواخرها *

ولهذا لو باع عبيدين فتلف أحدهما قبل قبضه لم يفسخ في الآخر فإن أجاز فبحصته من المسمى وفي قول بجميع الثمن بخلاف ما لو اشترى عبيدين فتلف أحدهما في يد المشتري ثم أفلس وحجر عليه فللبائع أخذ الباقي بحصته من الثمن ولا يجيء قول أخذه بجميع الثمن على المذهب. قال الماوردي: وغلط بعض أصحابنا فخرجه على القولين . وتابع فيه المحققين^(٨) لأن أوائل العقود تؤكد بما لا يؤكد به أواخرها فلما دعت الضرورة في تفريق الصفقة لتأكد الحق في أوله أن يجعل الباقي^(٩) فيها بجميع الثمن في قول حتى لا يوقع^(١٠) جهالة في الثمن فيبطل العقد بخلاف استرجاع البائع بفلس المشتري لأنه لم يستأنف عقداً^(١١) تقع

(١) في (د) (درهم)

(٢) في (ب) (أو)

(٣) في (ب) (رحمه الله) وفي (د) لم تذكر هذه الجملة .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و (د) .

(٥) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٦) في (د) (ما) .

(٧) في (ب) (وامتنع منه المحققون) .

(٨) في (ب ود) (الثاني) .

(٩) في (ب ، د) (يتوقع) .

(١٠) هكذا في (ب) وفي الأصل (لم يستأنف عقد) وفي (د) (لم ينشأ من عقد)

(الجهالة)^(١) في ثمنه .

* الائتمان على قسمين *

(أحدهما) :

ائتمان المالك يوجب تصديق المؤمن ولهذا لو اختلف المالك وعامل القراض وجب عليه تصديقه وكذلك ^(٢) الوكيل بالجعل والمودع لائتمانه إياه وكذا المستأجر إذا ادعى الرد .

(الثاني) :

ائتمان بالشرع كأمين الأيتام ^(٣) والعمال والأوصياء فائتمان الحاكم لهم ليس كائتمان المالك حتى يجب عليه تصديقهم بل حكمه حكم الامانات الشرعية تحتاج إلى البينة فيما يدعونه .

والأحسن في الضبط ^(٤) أن يقال: أيدي الأمناء ثلاثة ^(٥) : يد تحفظ العين للمالك وله الانتزاع من يده متى شاء كالوكيل بلا جُعل والمودع فالقول قوله في الرد بيمينه قطعاً . ويد تحفظ العين لنفسه ، وليس للمالك ^(٦) الانتزاع من يده كالمستأجر والمرتهن ^(٧) فإذا اختلفا في الرد فالقول قول المالك عند القاضي وقال

(١) في (د) (الجملة) .

(٢) في (ب) و(د) (الائتمان تسهان) .

(٣) في (د) (وكذا) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) (وفي الأصل (أيتام) .

(٥) في (د) (يحتاج) .

(٦) هكذا في (ب، د) وفي الأصل (الضابط)

(٧) في (ب) (ثلاثة)

(٨) هكذا في (ب، د) وفي الأصل (وللمالك)

(٩) في (ب، د) (كالمترهن والمستأجر) .

الفعال القول قولهم لأن الأصل هو الأمانة . ويد تحفظ العين لنفسه، وللمالك الانتزاع من يده متى شاء كالوكيل بالجعل والمدعي الشركة ^(١) وعامل القراض وفيه وجهان . ذكر هذا الضابط القاضي الحسين في باب الوكالة من تعليقه قال الأصحاب وكل من أخذ العين لمنفعة نفسه من غير استحقاق فانها مضمونة عليه.

فقولنا: ^(٢) "من أخذ العين يتناول يد السوم والعارية والوديعة والمقارض والوكيل. وقولنا لمنفعة نفسه احتراز ^(٣) عن المودع فإنه ^(٤) أخذها لمنفعة المالك. وقولنا: من غير استحقاق يخرج الاجارة، فإنه اخذها لمنفعة نفسه لكن باستحقاق. ومن كان أميناً بائناً المالك كالمودع ^(٥) أو بائنان الشرع كالملتقط للحفظ لا يضمن بالتلف .

ومنه ^(٦) لو أودعه صبي أو مجنون ما لا لم يقبله فلو خاف ضياعه منه فأخذه حصة ^(٧) ففي ^(٨) الضمان وجهان أصحهما المنع . وكذا لو أخذ المحرم صيدا من جارحه لينقذه ^(٩) فعلى قولين والأصح لا يضمن لأنه يجوز ^(١٠) له استنقاذه ولهذا يأنم بالترك فلا يجب الضمان قال المرعشي: وما تلف في يد الأمين من غير تعد فلا ضمان عليه، إلا في مسألة وهي أن يستسلف الساعي زكاة رجل ^(١١) قبل

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل (يودعي الشرك) وفي (د) (والمدعي الشرك)

(٢) في (د) (بقولنا) .

(٣) في (ب، د) (احتراز)

(٤) في (د) (فإن)

(٥) في (د) (كالودع)

(٦) في (د) (منه)

(٧) في (ب) (فأخذه منه خشية)

(٨) في (د) (نفي)

(٩) في (د) (خارجه ليعتده)

(١٠) هكذا في (ب، د) وفي الأصل (لأنه لا يجوز)

(١١) هكذا في (ب، د) وفي الأصل (وحرل) .

حولها فتتلف في يده فانه يضمن للمساكين مثل ما تلف ان كان له مثل أو (قيمته)^(١) إن لم يكن له مثل قاله الشافعي (رحمه الله) نصا^(٢) .

* الايثار *

أن يؤثر غيره بالشيء مع حاجته اليه وعكسه الأثرة وهي إستثاره عن أخيه بما هو محتاج إليه ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم (ستلقون بعدي أثره)^(٣) . والايثار ضربان :

(الأول) :

أن يكون فيما للنفس فيه حفظ فهو مطلوب كالمضطر يؤثر بطعامه غيره إذا كان ذلك الغير مسلما لقوله تعالى (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة)^(٤) كذا جزم به الرافعي تبعا للبقوي والامام والشيخ أبي محمد في الفروق وغيرهم . لكن كلام المتولي يقتضي المنع فانه قال في كتاب (البغاة) في كلامه على دفع الصائل إنه لو كان مضطرا وولده مضطر لا يجوز له^(٥) بذل الطعام له انتهى ...

وغير الولد أولى بالمنع لكنه قال في زكاة الفطر ولأنه لو كان هو وأهله مضطرين ومعه طعام قليل كان هو أولى بالطعام وكذا^(٦) القول في سالك^(٧)

(١) في (د) (قيمة)

(٢) هكذا في (ب) وفي (د) لم تذكر هذه الجملة الدعائية وذكرت كلمة نصا وفي الأصل لم تذكر الجملة الدعائية ولا كلمة (نصا) .

(٣) في النهاية لابن الأثير ج ١ ص ٢٢ جاء هذا الحديث على النحو التالي (انكم ستلقون بعدي أثره فاصبروا) والأثرة بفتح الهمزة والثاء الاسم من أثره يؤثر إيثارا إذا أعطى أراد أن يتأثر عليكم فيفضل غيركم في نصيبه من الفىء والاستتار الانفراد بالشيء وفي مسند الامام أحمد ج ١ ص ٤٣٣ عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم (انكم سترون بعدي أثره) ... الحديث .

(٤) سورة الحشر الآية رقم ٩

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) في (ب، د) (وكذلك) .

(٧) هذه الكلمات الثلاثة ذكرت في الأصل وسقطت من ب، د .

إذا جامع امرأته ومعه ماء قليل يكفي غسل أحدهما كان هو أولى (به)^(١) انتهى .

(وقال)^(٢) الامام في باب صول الفحل: لا خلاف في إستحباب الايثار وان أدى إلى هلاك المؤثر وهو من^(٣) شيم الصالحين فاذا اضطر وانتهى الى المخصصة ومعه ما يسد جوعته وفي رفقته مضطر فأثره بالطعام فهو حسن ، وكذا^(٤) القول في سائر الايثارات^(٥) التي يتدارك بها المهج^(٦) ، قال: ولا خلاف انه لا يحل إيثار البهيمة، وكيف يظن هذا ويجب قتل البهيمة لاستبقاء المهجة. وقال والده في باب التيمم من الفروق: المضطر ان أراد الايثار بما معه لاستحياء مهجة أخرى كان له الايثار وان خاف فوات مهجته. ومن دخل عليه وقت الصلاة ومعه ما يكفي لطهارته وهناك من يحتاجه للطهارة لم يميز له الايثار والفرق بينهما ان الحق في الطهارة حق^(٧) لله فلا يسوغ فيه الايثار، والحق في حال المخصصة حقه في نفسه وقد علم أن المهجتين على شرف التلف الا واحدة تستدرك^(٨) بذلك الطعام فحسن إيثار غيره على نفسه. قال: ويقوى هذا الفرق مسألة المدافعة وهي أن الرجل اذا قصد قتل غيره ظلما والمقصود يقدر على الدفع غير أنه يعلم أن الاشتغال بالدفع ربما يقتل القاصد كان للمقصود الاستسلام وقد اختلف نص الشافعي (رحمه الله)^(٩) في ذلك . انتهى .

(١) هذه الكلمة ساقطة من الأصل ، ب وذكر في (د) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (قال) .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل ، (د) .

(٤) في (ب ، د) (وكذلك) .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (الايثار) .

(٦) في (د) (المنهج) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب و د) وسقطت من الأصل .

(٨) في (د) (يستدرك) .

(٩) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

وذكر الرافعي في باب الصيال انه لا يجب الدفع عن الغير عند الخوف على النفس قطعاً .

(الثاني) :

في القربات كمن يؤثر بالصف الأول لغيره ^(١) ويتأخر هو أو يؤثر ^(٢) بقربه من الامام في الصلاة ونحوه. وظاهر كلام الشيخ أبي محمد السابق انه حرام وكذا قال الامام في باب التيمم لو دخل الوقت ومعه ما يتوضأ به فوهبه لغيره ليتوضأ به لا يجوز لأن الايثار انما يكون فيما يتعلق بالنفوس والمهج لا فيما يتعلق بالقرب والعبادات. وقال في باب زكاة الفطر: لا أعرف خلافاً في أنه ليس له الايثار. وقال الشيخ عز الدين في (القواعد) لا إيثار في القربات فلا إيثار بماء التيمم، ولا بالصف الأول، ولا بستر العورة في الصلاة، لأن الغرض بالعبادات التعظيم والاجلال فمن أثر به فقد ترك إجلال الإله وتعظيمه فيصير بمثابة من أمره سيده بلمر فتركه وقال لغيره قم به فان هذا يستقبح عند الناس بتباعده من اجلال الأمر وقربه (انتهى) ^(٣) . . .

وأما النووي فعزم بالكراهة فقال في شرح مسلم ^(٤) في حديث (إسن عمر) (كان إذا قام له رجل عن مجلسه لم يجلس فيه) ^(٥) هذا نوزع

(١) في (د) (بغيره) .

(٢) هكذا في (ب، د) وفي الأصل (ويؤثر) .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٤) هو مسلم إسن الحجاج القشيري وكنيته أبو الحسن النيسابوري من الأئمة المحدثين وكتابه المعروف

بصحيح مسلم يدل عليه له مؤلفات كثيرة . انظر الفهرست لإسن النديم ص ٣٣٦ .

(٥) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب وكنيته أبو عبد الرحمن وهو أحد العبادلة الأربعة توفي سنة أربع

وسبعين وقيل سنة ثلاث وسبعين عن أربع وثلاثين سنة ، وقد ذكره إسن سعد في الطبقة الثانية من

طبقات المهاجرين والانصار . انظر الطبقات الكبرى لإسن سعد ج ٤ ص ١٤٢ - ١٨٨ ص .

بيروت .

(٦) هكذا في (ب د) وفي الأصل (كل راد قام له رجل عن مجلسه لم يجلس فيه) هذا وقد ورد هذا =

فيه (١) لوجهين : (أحدهما) أنه ربما استحيا (٢) منه إنسان فقام له من (٣) مجلسه من غير طيب قلبه فسد ابن عمر الباب ليسلم من هذا (والثاني) أن الايثار بالقرب مكروه أو خلاف الأولى . فكان يمتنع من ذلك ، لثلا (٤) يرتكب أحد بسببه مكروها أو خلاف الأولى بأن يتأخر عن موضعه من الصف الأول ويؤثر به ونحوه قال أصحابنا وإنما يحمد (٥) الايثار بحفظ (٦) النفس وأمور الدنيا دون القرب . انتهى .

وذكر في باب الجمعة من (شرح المذهب) إنه لا يقيم (٨) من جلس (٩) ليجلس في موضعه فإن قام باختياره لم يكره فإن انتقل الى أبعد من الامام كره . قال (الاصحاب) (١٠) : لأنه أثر بالقرب . انتهى .

وهذا كله يشكل عليه من يصلى في الصف الأول إذا جاء المنفرد ليصلى فالذهب انه إن لم يجد فرجة فله أن يمر شخصا ويساعده المجرور ومع (١١) هذا

= الحديث في صحيح مسلم بعدة طرق نكتفي بذكر واحد منها ونشير إلى الطرق الأخرى فمن إن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال - (لا يقيم أحدكم أخاه ثم يجلس في مجلسه) وكان ابن عمر إذا قام له رجل عن مجلسه لم يجلس فيه . أنظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٤ ص ١٥٩ - ١٦١ وأيضا أنظر ما جاء في صحيح البخاري بشرحه فتح الباري ج ١١ ص ٥٢ - ٥٣ ، وأيضا ج ٢ ص ٣١٤ وأنظر سنن الترمذي ج ١١ ص ٢٠٨ - ٢٠٩ والاحسان في تقريب صحيح ابن حبان ج ١ ص ٤٨٥ ط . أولى .

(١) هكذا في الأصل وفي (ب) و (د) (تورع منه) وفي صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٤ ص ١٦١ جاء بلفظ (تورع عنه) .

(٢) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (استحى) .

(٣) في (ب) (له إنسان من) .

(٤) هذه الكلمة سقطت من الأصل وذكرت في (ب) و (د) .

(٥) في (ب) و (د) (ويؤثره) .

(٦) في (ب) (يحسن) .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) لحفظ .

(٨) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (يقم) .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (مجلس) .

(١٠) هكذا في (ب ، د) وفي الأصل (أصحابنا) .

(١١) في (د) (مع) .

فقد فوت لنفسه ^(١) قربة وهو أجر ^(٢) الصف الأول وهذا يخالف قولهم أن الايثار لا يكون في القرب بل في مسألة الوضوء قد أعطى الماء من يؤدي به عبادة ، وأما في مسألة الصف فقد فاتته أجر الصف الأول ^(٣) ولم يحصل المصل ^(٤) الثاني على أجر الأول كما في الوضوء. وفي الحديث الصحيح (ابدأ بنفسك ثم بمن تعول) ^(٥) ، وهذا وإن ورد في الاتفاق لكن استعمله بعضهم في أمور الآخرة أيضا .

والحاصل ان الايثار بالقرب حرام أو مكروه أو خلاف الأولى خلاف ^(٦) وأما ^(٧) الايثار بحقوق النفس فمستحب على الأصح. ومن هذا أيضا الدعاء فيستحب البداءة فيه بنفسه لقوله صلى الله عليه وسلم (رحمة الله علينا وعلى موسى) ^(٨) ومن ذلك إشار الطالب غيره بنوته في القراءة على الشيخ وقد حكى ^(٩) (الخطيب البغدادي) ^(١٠) في كتابه (الجامع) عن قوم انهم كرهوه ، لأن

(١) في (ب) (نفسه)

(٢) في (د) (أجر) .

(٣) الكلام المشار إليه في القوسين والذي بعد كلمتي الصف الأول وقبل كلمتي ولم يعمل ساقط من (ب) ومذكور في الأصل و (د) .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) (للمصل) .

(٥) في صحيح مسلم بشرح النووي ج ٧ ص ٨٢ - ٨٣ جاء ما يلي : عن جابر قال اعتق رجل من بني عذرة عبدا له عن دبر فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألك مال غيره فقال لا فقال من يشتريه مني فاشتراه نعيم بن عبد الله العدوي بشاة مائة درهم فجاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفعها إليه ثم قال ابدأ بنفسك فتصدق عليها فإن فضل شيء فلاهلك فإن فضل عن أهلك شيء فلذي قرابتك فإن فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا يقول فبين يديك وعن يمينك وعن شمالك . وأيضا انظر سنن النسائي ج ٥ ص ٦٩ - ٧٠ والسنن الكبرى للبيهقي ص ١٧٨ .

(٦) هذه الكلمة ساقطة من (ب)

(٧) هكذا في (ب) و (د) في الأصل (أما) .

(٨) هذا جزء من حديث طويل أخرجه مسلم في صحيحه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولفظه (رحمة الله علينا وعلى موسى لولا انه عجل لرأي العجب . . الخ . انظر صحيح مسلم بشرح النووي في هذا الجزء من الحديث ج ١٥ ص ١٤٤ وأنظر المستدرک في ما روى عن ابن عباس عن ابن كعب ج ٢ ص ٥٧٤ وانظر الاحسان في تقريب صحيح ابن حبان ج ٢ ص ٢٤٠ ظ - أولى .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (وحكى) .

(١٠) هو الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت المعروف بالخطيب البغدادي، ولد في غزية بصيغة التصغير =

قراءة العلم والمسارة إليه قربة والايتار بالقرب ^(١) مكروه. وقد يختلف في الايتار بالشيء كما يختلف في انه ^(٢) قربة أو لا كما لو وجد بعض صاع وهو محتاج الى اخراج فطرة نفسه وله زوجة وأقارب (والأصح) ^(٣) انه يقدم نفسه وقيل زوجته وقيل يتخير. قال الامام ولعل قائله تلقى ^(٤) مذهبه من مذهب الايتار في النفقة لما رأى الفطرة متلفاة ^(٥) من النفقة وهو ساقط ، لأن الفطرة قربة ولا إيتار في القرب .

وقد تكلم الأئمة في ايتار عائشة ^(٦) لعمر ^(٧) (رضى الله عنهما) ^(٨) بدفته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرتها وقولها كنت اعددته لنفسى

== منتصف الطريق بين مكة والكوفة وذلك في جمادى الآخرة سنة ثنتين وتسعين وثلاثمائة، تفقه عل المحامي والقاضي أبي الطيب واستفاد من الشيخ أبي إسحاق وإبن الصباغ ، وكان في الحديث حافظ زمانه ، له مصنفات كثيرة منها تاريخ بغداد وكتاب الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ، توفي يوم الاثنين سابع ذي الحجة سنة ثلاث وستين وأربعمائة . انظر معجم المؤلفين ج ٢ ص ٣ - طبقات ابن السكيتي ج ٣ ص ١٢ - النجوم والزاهرة ج ٥ ص ٨٧ - الاعلام للزركلي ج ١ ص ١٦٦ .

(١) في (ب) (بالقرية)

(٢) في (ب) (كونه)

(٣) في (ب) (فالأصح) .

(٤) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل يكفي

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل (متلفاة) وفي (د) (متلفه)

(٦) هي ام المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما وزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانت رضى الله عنها اعلم الناس بالقرآن والحديث وبالسنة . سيرتها معروفة ، توفيت رضى الله عنها سنة ثمان وقيل سبع وخمسين بالمدينة انظر طبقات ابن سعد ج ٨ ص ٥٨ - ٨١ صفة الصفوة ج ٢ ص ٦ - ٢٠ . طبقات الشيرازي ص ١٧ .

(٧) هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزي القرشي العدوي أبو حفص الخليفة العادل ثاني الخلفاء الراشدين ، ولد بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة شهد بيعة الرضوان وشهد بدر وكل مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وسيرته معروفة ، وقد مات مقتولا بيد أبي لؤلؤة المجوسى . انظر الاستيعاب ج ٢ ص ٤٥٨ - حلية الأولياء ج ١ ص ٣٨ - الاصابة ج ٢ ص ٥١٨ - طبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ٢٦٥ .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) ولم تذكر في الأصل .

ولأثره (١) به (٢) وأجابوا بأنه إيثار لمن (٣) رأى أنه أولى به منه ولهذا طلب
النبي صلى الله عليه وسلم الإيثار بشرا به من الشاب الجالس عن يمينه لمن هو أسن
منه في الجانب الآخر .

(١) في (د) (فلأثره)

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب، د) وسقطت من الأصل .

(٣) هكذا في (ب، د) وفي الأصل (لا) .

* حرف الباء *

* البدعة *

قال (ابن درستويه) ^(١) هي في اللغة احداث سنة لم تكن وتكون في الخير والشر ومنه قولهم فلان بدعة اذا كان مجاوزا في حذقه وجعل منه (ابن فارس) ^(٢) في (المقاييس) قوله تعالى (قل ما كنت بدعا من الرسل) ^(٣) أي أول فاما ^(٤) في الشرع فموضوعة للحداث المذموم ، واذا أريد الممدوح قيدت ويكون ذلك مجازا شرعيا حقيقة لغوية وفي الحديث (كل بدعة ضلالة) ^(٥) وقال ^(٦) الامام الشافعي (رضي الله عنه) ^(٧) المحدثات ^(٨) ضربان :

- (١) هو أبو محمد عبد الله بن جعفر بن محمد بن درستويه ، لقي المبرد وعلما وأخذ عنهما وكان فاضلا مفتنا في علوم كثيرة من علوم البصريين ويتعصب لهم عصبية شديدة وله رد على المفصل بن مسلمة ونقض كتاب العين وكتاب الارشاد في النحو وكتاب الهداية وكتاب التتميم وغيرها . توفي رحمه الله سنة نيف وثلاثين وثلاثمائة . انظر الفهرست لابن النديم ص ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ مطبعة الاستقامة بالقاهرة .
- (٢) هو صاحب المجلد في اللغة وأبوه فارس بن زكريا بن حبيب . وكان فارس فقيها من فقهاء الشافعية وأما ولده وهو المعنى هنا فكان كذلك ثم انتقل الى مذهب مالك . توفي ابن فارس سنة خمس وتسعين وثلاثمائة . طبقات الأسنوى ج ٢ ص ٢٦٤ - ٢٦٥ .
- (٣) في (ب) و(د) (ما كنت بدعا من الرسل) وما جاء في الأصل هو الصواب وهذه الآية هي الآية رقم ٩ من سورة الأحقاف .
- (٤) في (ب) و(أما) .
- (٥) هذا جزء من حديث طويل رواه مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله وفيه قوله صلى الله عليه وسلم (كل بدعة ضلالة) انظر : مسلم بشرح النووي ج ٦ ص ١٥٣ هذا وللحديث طرق أخرى في نفس هذا الجزء ص ١٥٣ - ١٥٧ وانظر ابن ماجه ج ١ ص ١٧ - ١٨ وسنن النسائي ج ٣ ص ١٨٨ - ١٨٩ .
- (٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (قال) .
- (٧) في (ب) (رحمه الله) .
- (٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (المحدث) .

أحدهما :

ما أحدث مما يخالف كتابا أو سنة أو أثرا أو إجماعا فهذه البدعة الضلالة .

والثاني :

ما أحدث من الخير لا خلاف فيه وقد قال عمر رضي الله عنه في قيام (رمضان) ^(١) نعمت البدعة هي يعني أنها محدثة لم تكن ، وإذا ^(٢) كانت ليس فيها رد لما مضى انتهى : -

وانظر كيف تحرز الامام ^(٣) الشافعي رضي الله عنه في كلامه عن ^(٤) لفظ البدعة ولم يزد على لفظ المحدثه وتأول قول عمر رضي الله عنه على ذلك وقال المتولي في (التممة) في باب صلاة الجماعة البدعة : اسم لكل زيادة في الدين سواء كانت طاعة أو معصية فالبدعة بزيادة الطاعة مثل كثرة الصلاة والصوم والصدقة سواء وافق الشرع أم لا . بأن يتعبد في وقت الكراهة . قال : والمتبدع بالمعصية كالظعن في الصحابة أو به ^(٥) خلل في العقيدة فان كان لا يكفر بها فحكمه حكم الفاسق ، وإلا فهو كافر . قال : وهل يقطع بأنه من أهل النار؟ ظاهر المذهب ، وعليه يدل كلام الشافعي (رضي الله عنه) ^(٦) أنه من جملة العاصين وحاله في المشيئة كحال سائر العصاة ومن أصحابنا من قطع بأنه من أهل النار لقوله صلى الله عليه وسلم (كل كذب ضلالة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار) ^(٧) . وقال

(١) في (ب) (رمضان) .

(٢) في (ب) (وان) .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (د) وساقطة من الأصل و(ب) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (من) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٦) في (ب) (رحم الله) وفي (د) (لم تذكر هذه الجملة) .

(٧) انظر صحيح مسلم ج ٦ ص ١٥٣ - ١٥٧ وابن ماجه ج ١ ص ١٧ - ١٨ وسنن النسائي ج ٣ ص ١٨٨ - ١٨٩ .

الشيخ عز الدين: هي فعل ما لم يعهد في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتنقسم الى (١) الأحكام الخمسة وطريق معرفة ذلك أن تعرض البدعة على قواعد الشرع فأي حكم دخلت فيه فهي منه . فمن (٢) البدع الواجبة تعلم (٣) النحو الذي يفهم منه القرآن والسنة وذلك واجب ، لأن ضبط الشريعة واجب ولا يتأتى ضبطها الا بمعرفة ذلك وما لا يتم الواجب الا (٤) به فهو واجب . ومن البدع المحرمة مذهب (القدرية) ، (والجبرية) ، (والمرجئة) ، (والمجسمة) ، والرد على هؤلاء من البدع الواجبة (٥) . ومن البدع المنذوبة احداث المدارس والربط وصلاة التراويح ، وكل احسان لم يعهد في العصر الأول . ومن المباحة المصافحة عقب (٦) الصبح والعصر ولبس الطيالة وتوسيع الأكمام . ومن البدع المكروهة زخرفة المساجد وتزيق المصاحف .

* البذل يتعلق به مباحث *

الأول :

إن كان غير مؤقت ولم يجده لا يتركه بالعجز عنه مع القدرة على ثمنه ، كما في الكفارة لو كان معه ثمن الرقبة ولم يجدها لا يتنقل الى الصوم . وإن كان مؤثماً انتقل الى البذل كالمتمتع اذا كان معه مال ، إلا أنه لم يجد هدياً يشتريه فعليه الانتقال الى الصوم ، لأنه مؤقت ، فإن عليه أن يصوم الثلاثة في الحج ، وكما لو

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (من) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل (علم) وفي (د) (العلم) .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٥) في (د) (الواجب) .

(٦) في (ب) (عقيب) .

عدم الماء يصل بالتيمم ولا يؤخر ، وكذا لو وجده وكان ماله غائبا بخلاف جزاء الصيد اذا كان ماله غائبا يؤخر ، لأنه يقبل التأخير .

الثاني :

اذا شرع فيه ثم قدر على الأصل في الأثناء هل يتقل اليه نظر (١) ان كان البذل مقصودا في نفسه ليس يراد لغيره استقر حكمه كما لو قدر على العتق بعد الشروع في الصوم ، وكما لو قدر المتمتع على الهدي بعد صيام ثلاثة أيام ورجوعه فإنه يتأدى على اتمام العشرة ، ولا أثر لوجود الهدي بعد .

ومثله : اذا نكح علام الطول الأمة ثم قدر عليه (٢) استقر حكم الأمة ، وكذا اذا حكم القاضي بشهود الفرع ، ثم ظهر شهود الأصل قبل استيفاء الحق لم ينقض (٣) الحكم . ولو وجب عليه الدية فلم يجد الأبل وأعطى البذل ، ثم وجدت فلا يسترد. ولو غصب مثليا (٤) . وتلف ولم يجد مثله فأعطى القيمة ثم وجده فهل للمالك رد القيمة وطلب المثل . وجهان :

أحدهما :

نعم ، كما في قيمة المغصوب الأبق ، ان (٥) عاد وأصحهما المنع لانفصال الأمر بالبذل ويخالف الأباقي ، فان العبد عين حقه كالمغصوب والمثل بدله فلا يلزم من تمكينه من الرجوع الى عين حقه التمكين من الرجوع الى بدله ، أما إذا لم يكن مقصودا في نفسه ، بل يراد لغيره لم يستقر حكمه فممنه اذا قدر على الماء في أثناء

(١) في (ب) (ينظر) .

(٢) هكذا في الأصل و(ب) وفي (د) (علام الطول ثم رجع قدر عليه) .

(٣) في (ب) (ينقض) .

(٤) الكلام المشار اليه في القوسين والذي بعد (ولو وجب) وقبل (وتلف) ساقط من الأصل ومذكور في

(ب) و(د) .

(٥) في (ب) و(د) (إذا) .

التييم ، أو بعد الفراغ منه وقبل الشروع في الصلاة ، لأن التييم يراد لغيره ، فلا يستقر حكمه ، إلا بالشروع في المقصود ، وكذا إذا تحرم^(١) التييم بالصلاة ثم رأى الماء في أثناءها ، والصلاة لا تسقط به بخلاف ما تسقط^(٢) به. وخرج عليه القفال ما لو تخلف المذخور في الجمعة وصل الظهر ثم زال العذر في أثناء الصلاة .

ومنه المعتلة بالأشهر ، إذا رأت الدم لا^(٣) ترجع للأشهر ، لأن العلة ليست مقصودة في نفسها ، وإنما القصد استفادة^(٤) النكاح .

ومنه لو حضر شهود الأصل عند شهادة شهود الفرع وقبل^(٥) الحكم امتنع القاضي من ترتيب^(٦) الحكم على شهادة الفرع قياسا على ما لو وجد التييم لعدم الماء الماء^(٧) بعد التييم وقبل الصلاة ، ويرد^(٨) شاهد الأصل قبل الحكم لقدمه^(٩) من السفر ، وقيل لا منع حكاه القاضي الحسين : في تعليقه . ولو عجز عن الفاتحة ، ثم قدر عليها في أثناء الصلاة ، فإن كان ذلك قبل الشروع في البدل قرأها ، وإن كان بعده مثل أن أتى بنصف الذكر ثم قدر على قراءتها بتلقين أو غيره ، فعليه قراءة النصف الآخر قطعا ، وفي الأول وجهان :

أحدهما :

لا يجب كما إذا شرع في الصوم ، ثم قدر على العتق وأصحهما يجب ، كما لو

(١) في (د) (يحرم) .

(٢) في (د) (يسقط) .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (د) وذكر في الأصل و(ب) .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) افساد .

(٥) في (ب) (قبل) .

(٦) في (ب) (ترتيب) .

(٧) هذه الكلمة ساقطة من الأصل و(ب) وذكر في (د) .

(٨) في (ب) (ويرد) وفي (د) (ويرد) .

(٩) في (ب) (كقدمه) .

وجد الماء ^(١) قبل تمام التيمم بطل تيممه ، وان كان بعد الفراغ وقبل الركوع فالأصح عند الرافعي : انه لا يجب ، لأن البدل قد تم ^(٢) فأشبه ما لو أدى المكفر بالبدل ، ثم قدر على الأصل أو صلى بالتيمم ، ثم قدر على الوضوء وصحح الروياني : وجوب القراءة وهو ما أورده الماوردي والقاضي أبو الطيب في باب صلاة الامام قاعدا ، وفرق بين مسألتنا وبين الكفارة بالمشقة ، ثم رأى انتفاءها ^(٣) ها هنا ، وأيضا فمن يحسن الفاتحة فليس له أذكار قبلها وقراءة بعدها بخلاف صوم الكفارة ، فانه مصروف ^(٤) بالنية إليها . ولو أتى بالاستفتاح والتعوذ ، ثم ^(٥) قدر على الفاتحة بعد فراغه منه ، فالظاهر أنه يلزمه قراءتها ^(٦) .

الثالث :

إذا فرع منه ثم قدر على الأصل نظر ، فان كان الوقت مضيقا ، فقد ^(٧) مضى الأمر ، كما لو كان ماله غائبا وتيمم لعدم القدرة وصلى ، ثم رجع المال . ولا ^(٨) اعادة عليه ، وكذا المتمتع ، اذا لم يجد الهدى وصام ، ثم عاد المال ، لأن وقته مضيق كالصلاة ، وإن كان موسعا ، فقولان ، كما لو عاد ماله بعد الصوم في كفارة الظهر وفي الحج ، اذا وجب قبل الغصب ، أو عاد ماله وبقي مدة ، وقد لزمه ، فان مات حج عنه ، وان لم يتقدم وجوبه ولا قدر فيه الرجوع

(١) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٢) في (د) (قديم) .

(٣) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (ثم وانتفاءها) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (مصروف) .

(٥) في (د) (التعوذ وأطلق ثم) .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (قراءته) .

(٧) في (د) (وقد) .

(٨) في (ب) (فلا) .

(فوجهان) ^(١) . ولو أعتق شركا فلا (يقوم في الحال) ^(٢) . وهل يقوم اذا رجع ماله وجهان : كله من (الاستذكار) للدارمي ^(٣) . ولو مسح على الخف ، ثم نزع وهو بطهارة المسح ، فانه يجزيه غسل قدميه في الأصح ، وان فانت (الموالة) ^(٤) ولو صلت الشاة المنذورة بتقصيره ولم يجدها انفكت وعادت الى ملكه في الأصح ، لثلا يلزمه التضعيف ، وإن وجد الضالة بعد التعيين وقبل الذبح فالأصح يضحى ^(٥) بالضالة ، لأنها الأصل ، والثاني بالبدل ، والثالث يتخير ^(٦) والرابع يجب ^(٧) ذبحهما ^(٨) لتعلق الوجوب بهما ^(٩) . ولو أخذ المستحق للديه الدراهم لفقد الأبل ثم وجدت قال الرافعي حكاية عن الأصحاب لم يصير ^(١٠) احد من الأصحاب إلى أنه يرد الدراهم ويرجع إلى الأبل بخلاف ما إذا غرم قيمة المثل ^(١١) ثم وجدته ففي الرجوع الى المثل خلاف والأصح لا .

الرابع :

البدل مع مبدله ^(١٢) على أربعة أقسام :

- (١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وجهان) .
- (٢) في (د) (تقوم بالحال) .
- (٣) هو أبو الفرج محمد بن عبد الواحد بن محمد الدارمي البغدادي ، ولد يوم الخميس الخامس والعشرين من شوال سنة ثمان وخمسين وثلثمائة ، تفقه على الشيخ أبي حامد وغيره من تصانيفه الاستذكار وجمع الجوامع توفي ليلة الجمعة مستهل ذي القعدة سنة تسع وأربعين وأربعمائة وقيل سنة ثمان وأربعين وأربعمائة . انظر : طبقات ابن السبكي ج٤ ص ١٨٢ - ابن هداية الله ص ٥١ - كشف الظنون ج١ ص ٧٨ طبقات الشيرازي ص ١٢٨ .
- (٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الوالة) .
- (٥) في (د) (يضمن) .
- (٦) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (يتخير) .
- (٧) في (ب) (يتعين) .
- (٨) في (ب) (ذبحهما) .
- (٩) في (ب) (بها) وفي (د) (بكلامه) .
- (١٠) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (يصير) .
- (١١) في (ب) (المثل) .
- (١٢) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (بدله) .

تارة يتعين الابتداء بالمبدل ^(١) وتارة يتعين الابتداء بالبديل ^(٢) وتارة
يجمع بينهما وتارة يتخير .

فمن الأول وهو ^(٣) الغالب (التيمم) ^(٤) مع الوضوء وإبدال الواجب في
الزكاة مع (الجبران) ^(٥) وخصال الكفارة المرتبة وقيل ليس كل خصلة بدلا عما قبلها
بل هي خصال مستقلات .

ومن الثاني : صلاة الجمعة إذا قيل إنها بدل عن الظهر والأصح
خلافه .

ومن الثالث : واجد بعض الماء أو يستعمله ^(٦) في بعض ^(٧)
الأعضاء لأجل الجراحة مع التيمم إذا قيل بأن الأعضاء في طهارته كعضو واحد
وعد منه الاطعام مع الصوم فيمن ^(٨) أخر قضاء رمضان حتى دخل عليه رمضان
آخر ورد بأن الاطعام جبران للتأخير لا بدل عن الصوم .

ومن الرابع مسح الرأس في الوضوء إذا قلنا ان ^(٩) الشعر بدل عن البشرة
حتى لو مسح على الشعر ثم حلقه استأنف المسح على البشرة كما لو مسح على ^(١٠)
الخف ثم ظهرت الرجل والصحيح أن كلا منهما أصل وعد بعضهم منه مسح الخف
مع غسل الرجلين والصواب أن كليهما أصل وإن الواجب أحد الأمرين كما قاله

(١) ما بين القوسين ساقطة من (د) .

(٢) في (د) تارة يتعين الإبدال بالبديل .

(٣) في (د) (هو) .

(٤) في (د) (كالتيمم) .

(٥) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (الحيوان) .

(٦) في (ب) (أو مستعملة) وفي (د) (يستعمله) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وسقطت من الأصل .

(٨) في (د) (عن) .

(٩) هذه الكلمة ساقطة من (ب) ، (د) .

(١٠) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

الرافعي وتابعه (الحاوي الصغير) ومثله الأحجار في الاستتجاء وليست بدلا عن الماء بل كل منهما أصل بنفسه وهو غير بينهما .

(الخامس) :

ما علق جواز البدل فيه على فقدان المبدل عند الإيجاب ^(١) فإذا فقد معا فهل يجب عليه تحصيل ^(٢) البدل كما لو وجد أو يتخير بينه وبين المبدل ^(٣) لأنه إذا حصل البدل صار واجدا له دون المبدل فيه خلاف في صور :

منها : لو لم يكن في ابله بنت غاض عدل الى ابن لبون فان فقد معا فوجهان أصحهما ان ^(٤) له أن يشتري ما شاء ، والثاني يتعين شراء بنت غاض ومنها: الحق هل يجب تحصيله بدلا عن بنت لبون اذا قلنا بالضعيف انه بدل ^(٥) عنها فيه الوجهان . ومنها : من ملك مائتين من الابل وعنده الحقائق وبنات لبون وقلنا بالجديد انه يجب اخراج الأغبط للمساكين فلو كانا مفقودين عنده فهل يجب شراء الأغبط فيه الوجهان .

(السادس) :

قال الشيخ عز الدين في القواعد الأبدال انما تقوم مقام المبدلات في وجوب الاتيان بها عند تعذر مبدلاتها في براءة الذمة بالاتيان بها. والظاهر انها ليس في الأجر سواء فان الأجر بحسب المصالح وليس الصوم في الكفارة كالاعتاق ولا الاطعام كالصيام كما أنه ليس التيمم كالوضوء اذ لو تساوت الأبدال والمبدلات لما شرط في الانتقال الى البدل فقد المبدل انتهى .

(١) هاتان الكلمتان سقطتا من الأصل وذكرنا في (ب) ، (د) .

(٢) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (تحصل) .

(٣) في (ب) (البدل) .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٥) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (بدلا) .

ويرد عليه أمور :

(منها) : الجمعة بدل من الظهر على رأي مع أن ^(١) حكمها على عكس ما ذكر من اشتراط تعذر المبدل فانه هنا أعنى في الجمعة لا يعدل الى المبدل الا عند تعذر البدل فمن لازمه أن يكون البدل ^(٢) ما هنا افضل ^(٣) من المبدل فانه انما يعدل عن شرعية الشيء إلى آخر لأفضليته عليه. والأولى أن يحمل كلام الشيخ على ما إذا كان سبب البدل والمبدل متحدا كخصال الكفارة المرتبة، أو على الغالب، أو على ما إذا كان البدل أخص ^(٤) من المبدل كالتيمم مع الوضوء والمسح على الخف قيل انه بدل من غسل الرجلين والحق انه ليس كذلك بل الواجب على المكلف في الوضوء أحد الأمرين اما الغسل واما ^(٥) المسح عليهما ^(٦) .

(ضابط) ^(٧) :

العجز عن بعض الأصل إن كان في نفس ^(٨) المستعمل سقط حكم الموجود ^(٩) منه كوجدان بعض الرقبة في الكفارة وإن كان العجز في نفس ^(١٠) المكلف لم يسقط حكم المقدور منه كما لو كان بعض أعضائه جريحا وكان ^(١١)

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (وان) .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (اتصل) .

(٤) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (اخصر) .

(٥) في (ب) ، (د) (او) .

(٦) في (ب) (عليها) .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (السابع) .

(٨) في (ب) (بعض) .

(٩) في (د) (يسقط حكمها) .

(١٠) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (الوجود) .

(١١) في (ب) (بعض) .

(١٢) في (ب) (وكما) .

يكفر البعض ^(١) بالمال ذكره ^(٢) (الماوردي في باب التيمم) ^(٣) .

تنبيه :

كثر في كلامهم الفرق بين ^(٤) الكفارة وغيرها بأن لها بدلا فيتسامح ^(٥) فيها بالمسكن والعبد بخلاف غيرها من الحج ونحوه قال (ابن دقيق العيد) ^(٦) وهذا ضعيف ليس بالمتين لأن اعتبار الابدال وتجوز العدول اليها إنما هو عند تعذر الأصول والشأن في تعذر الأصول بسبب هذه الأعذار حتى ترتب عليه الانتقال الى البدل ومجرد كون الشيء له بدل لا يقتضي المسامحة بأصله إلا على ملاحظة قاعدة (الاستحسان) ^(٧) الضعيفة .

* البعض المقلود عليه هل يجب *

على أربعة أقسام :

(أحدها) :

ما يجب قطعاً كما إذا قدر المصل على بعض الفائقة لزمه قطعاً وهل يضيف

(١) في (د) (البعض) .

(٢) في (د) (وذكره) وفي الأصل ، ب (ذكره) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل (الامام الشافعي في باب التيمم) وفي (د) (وذكره الماوردي في باب التيمم) .

(٤) في (د) (من) .

(٥) في (ب) ، (د) (فيسامح) .

(٦) هو محمد بن علي بن وهب بن مطيع ابو الفتح تقي الدين القشيري المعروف بابن دقيق العيد ولد يوم السبت الخامس والعشرين من شعبان سنة خمس وعشرين وسبائة على ظهر الماء المالح وأبواه متوجهان الى الحج قريبا من ساحل ينبع أخذ عن والده فقه المالكية وأخذ عن البهاء القفطي وعن الشيخ عز الدين بن عبد السلام . مصنفاته كثيرة منها أحكام الأحكام والالمام في احاديث الأحكام وشرح الأربعين النووية وغيرها توفي بالقاهرة سنة ثنتين وسبعمائة انظر طبعات ابن السبكي ج٦ ص ٢ الى ص ٢٣ الديباج المذهب ص ٣٢٤ - النجوم الزاهرة ج٧ ص ٢٠٦ - تذكرة الحفاظ ج٤ ص ٢٦٢ .

(٧) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (الاستصحاب) .

اليها من الذكر ما يتم به ^(١) قدر الفاتحة او يكررها ^(٢) سبعا قولان ولم يحكوا قولاً انه لا يقرأها كما ^(٣) في بعض الماء ونظائره لأننا نقول كل آية من الفاتحة تجب قراءتها بنفسها فلا يأتي ببدلها مع القدرة عليها ولو وجد بعض ما يستر به العورة لزمه قطعاً ^(٤) وكذا لو تعذر عليه غسل بعض أعضاء الوضوء لفواتها ولو عجز عن الركوع والسجود دون القيام لعلته بظهوره تمنعه من الانحناء لزمه القيام خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) ^(٥) وكمن انتهى في التكفير الى الاطعام فقدر ^(٦) على اطعام ثلاثين فيتعين اطعامهم قطعاً ^(٧) وكما إذا كان محدثاً وعلى بدنه نجاسة ولم يجد من الماء إلا ما يكفي أحدهما يتعين ^(٨) عليه غسل النجاسة قطعاً لأنه ليس لها بدل وللطهارة عن ^(٩) الحدث بدل. وخص القاضي أبو الطيب ذلك بما إذا كان مسافراً قال وإن كان حاضراً فغسل ^(١٠) النجاسة به أولى ^(١١) ولا يتعين لأنه لا بد من إعادة الصلاة ، سواء غسل النجاسة أو توضأ ، لكن يرد عليه أن الصلاة مع النجاسة أشد منافاة منها ^(١٢) بالتيمم . ولو وجد المضطر من الطعام ما يسد به بعض ريقه لزمه تناوله ولم ^(١٣) يعدل الى الميتة والمحرم إذا كان على بدنه طيب . وهو محدث ومعه ما يكفي لغسل أحدهما ، فإن أمكنه الوضوء به وغسل

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وسقطت من الأصل .

(٢) في (د) (تكريرها) .

(٣) في (د) (يقسم وهكذا) .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وسقطت من الأصل .

(٥) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٦) في (د) (وقدر) .

(٧) هذه الكلمة سقطت من (د) .

(٨) في (ب) (فيتعين) .

(٩) في (د) (من) .

(١٠) في (د) (يغسل) .

(١١) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (اولاً) .

(١٢) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (فيها) .

(١٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (ثم) .

الطيب به فعل ، وإلا وجب غسل الطيب به ، لأن الطهارة عن الحدث لها بدل ، بخلاف الطيب . ولو كان عليه نجاسة وطيب وهو محرم ولم ^(١) يجد ، إلا ما ^(٢) يغسل به أحدهما غسل النجاسة لغلظها .

الثاني :

ما يجب على الأصح ، كما لو وجد بعض ما يتطهر به ^(٣) من ماء أو تراب . هذا ، إذا قدر على البدل وهو التراب ، فإن فقد استعمل الميسور قطعاً لعدم البدل ، وقيل يطرد القولين . ولو كان بجسده جراحات تمنعه من استيعاب الماء . فالذهب غسل الصحيح ، والتيمم عن ^(٤) الجريح . (والثاني) ^(٥) على القولين . ولو تعذر عليه غسل وجهه ، فإن في وجوب غسل جزء من رأسه ورقبته وهو ما كان يغسله مع وجهه على ^(٦) وجهين مبنيين على أن غسل ذلك مع الوجه واجب وجوب المقاصد ، أو وجوب الوسائل وفيه وجهان حكاهما (الدارمي) ^(٧) في (الاستذكار) (ومثله) ^(٨) ما لوقطع من المرفق ، فيجب ^(٩) عليه غسل رأس العظم العضد ^(١٠) على المشهور ، وكما لو كان على بدنه نجاسات ووجد ما يغسل بعضها ، فإنه يجب على المذهب ، وقيل لا ، لأنه لا يسقط فرض الصلاة . ولو وجد بعض الصاع من الفطرة لزمه اخراجه في الأصح . ولو ملك مائة نقدا ومائة

(١) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (أولم) .

(٢) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل ماء .

(٣) مكذا في (ب) وفي الأصل (طهارته) وفي (د) ما طهارته .

(٤) في (د) (على) .

(٥) مكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (والثانية) .

(٦) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل و(د) .

(٧) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الرازي) وهو خطأ .

(٨) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ومنه) .

(٩) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ومنه) .

(١٠) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يجب) .

(١١) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) .

مؤجلة على مليء، وقلنا لا يجب اخراج الجميع في الحال ، فهل يلزمه اخراج حصه النقد وجهان : أحدهما لا لنقصان هذا القدر عن ^(١) النصاب وأصحهما يجب ، لأن الميسور لا يسقط بالمعسور . ولو اعتق نصيبه من العبد المشترك . وهو موسر ببعض ^(٢) نصيب شريكه ، فالأصح أنه يسرى الى القدر الذي هو موسر به ^(٣) . والثاني : لا لأنه لا يفيد ^(٤) الاستقلال وثبوت أحكام الأحرار . ولو مات في بئر أو معدن انهدم عليه وتعذر اخراجه وغسله صلى عليه على النص ، لأنه المقلور حكاه الشيخ (ابو محمد) ^(٥) في الفروق . وهو مقدم على ما حكاه الرافعي عن التمه . أنه لا يصلي عليه ومساعدة ^(٦) النووي له ودعواه ^(٧) أنه ^(٨) لا خلاف فيه . ومن لم يجد السترة صلى قائما على الأصح .

ويتم الركوع والسجود ، فان المقلور عليه ، لا يتم بالمعجوز عنه ، ولا يجب القضاء : قال الامام . والذي أراه أن العري ، اذا عم في قوم فالوجه القطع ، بأنهم يتمون الركوع والسجود ، فانهم يتصرفون في أمورهم لميسر الحاجة عراة ، فيصلون كذلك ، ولا يقضون قطعاً .

الثالث :

مالا يجب قطعاً ، كما اذا وجد في الكفارة المرتبة بعض الرقبة ، لا يجب قطعاً ، لأن الشرع قصده تكميل العتق ما أمكن . ولهذا شرعت السراية ،

(١) في (د) (على) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (لبعض) .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٤) في (د) (يفيد) .

(٥) في (د) (أبو حامد) وهو خطأ .

(٦) في (د) (وما عد) .

(٧) في (ب) (دعواه) .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل و(د) .

ويستقل ^(١) للبدل ، ولأن إيجاب بعض الرقبة مع صيام الشهرين جمع بين البدل والمبدل منه وصيام شهر مع عتق بعض الرقبة فيه تبويض الكفارة ، ويمكن أن يقال : لو وجد بعض رقبة باقيها حراً ، يجب عليه ، كما لو أعتق شقصاً ^(٢) ، لأن ذاك ^(٣) في مرتبة واحدة . ومنه : إذا أوصى أن يشتروا بثلك رقبة ويعتقونها ، فلم توجد كاملة ، فإنه لا يشتري شقص بالمقدور عليه ^(٤) قطعاً ومنها : الشفع ^(٥) ، إذا وجد بعض ثمن ^(٦) الشقص لا يأخذ قسطه من الثمن ^(٧) وكصوم بعض اليوم لمن قدر عليه وعجز عن اتمامه .

الرابع :

ما لا يجب على الأصح ، كما لو وجد المحدث الفاقد للماء ثلجاً ، أو برداً ^(٨) وتعذرت إذايته فلا يجب مسح الرأس به على المذهب ، لأن الترتيب واجب ، ولا يمكن استعمال هذا ^(٩) في الرأس قبل التيمم عن ^(١٠) الوجه واليدين ، وقيل فيه القولان فيما لو قدر على بعض الماء وقواه النووي من حيث الدليل ، فإن أوجبناه تيمم عن الوجه واليدين تيمماً واحداً ، ثم مسح به الرأس ، ثم تيمم للرجلين . ومنها الواجب في السجود التنكيس ^(١١) . فلو تعذر لمرض وغيره فهل يجب وضع وسادة ليضع الجبهة على شيء منها بوجهان : أحدهما يجب ،

(١) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (وتستقل) .

(٢) في (ب) (شقص) وفي (د) (شقصين) .

(٣) في (ب) و(د) (ذلك) .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (بشمن) .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (الثن) .

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وبردا) .

(٩) في (ب) (استماله هنا) وفي (د) (استماله هذا) .

(١٠) في (د) (على) .

(١١) في (د) (والتنكيس) .

لأن الساجد يلزمه هيئة ^(١) التنكيس . ووضع الجبهة ، فإذا تعذر أحد الأمرين ^(٢) أتى بالثاني محافظة على الواجب بقدر الإمكان ، وأصحهما : لا يجب ، لأن هيئة ^(٣) السجود فأتت . ومنها لو كان عرياناً وقدر على أن يستتر في الماء ويسجد على الشط لا يلزمه ذلك قاله الدارمي : لكنهم قالوا أنه ^(٤) إذا قدر على (التطين) ^(٥) لزمه . (ومنها) ^(٦) الأخرس يقف في الصلاة ساكناً ، وقيل يحرك لسانه ، لأنه المقدور عليه ^(٧) وحكى عن النص وبه جزم المتولي فقال يحرك لسانه بقصد القراءة ، لأن القراءة تتضمن نطقاً وتحريك اللسان ، فلا يسقط المقدور عليه بالمعجوز عنه ^(٨) .

وذكر الإمام في باب زكاة الفطر ضابطاً لبعض هذه الصور ، فقال : كل أصل ذي ^(٩) بدل . فالقدرة على بعض الأصل ، لا حكم لها وسبيل القادر على البعض كسبيل العاجز عن الكل ، إلا في القادر على بعض الماء ، أو القادر على إطعام بعض المساكين إذا انتهى الأمر إلى الإطعام ، وإن كان لا بدل له كالفطرة لزمه الميسور منهما وكستر العورة ، إذا وجد بعض الساتر يجب المقدور منه ، وكذلك إذا انتقضت الطهارة بانتقاض بعض المحل ، فالوجه القطع بالإتيان بالمقدور عليه . يعني ، كما لو قطع بعض يده يجب عليه غسل الباقي ، قال : وقد ذكر بعض الأصحاب فيه خلافاً بعيداً . وهو قريب من التردد فيما نحن فيه يعني من الفطرة .

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (هيئة) .

(٢) في (ب) (أحدهما) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (هيئة) .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٥) في (د) (التطين) .

(٦) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (ومنه) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (د) وسقطت من الأصل و(ب) .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ذو) .

قلت : ويردّ على الحصر فيما استثناه من صورة القادر على بعض الماء ، ما سبق من القادر على بعض الفاتحة ، يجب ، وإن كان لها بدل عند العجز عنها وغير ذلك .

والأحسن في الضبط أن يقال ، إن كان المقدور عليه ^(١) ليس هو مقصوداً من العبادة ، بل هو وسيلة لم يجب قطعاً كإمرار الموسيقى على الرأس في الخلق والختان ، لأنه إنما وجب لقصد الخلق والقطع ، وقد سقط المقصود فسقط ^(٢) الوسيلة ، وإنما جرى الخلاف في تحريك اللسان من الأخرس ، ونظائره للخلاف في أنه وجب وجوب المقاصد ، أو الوسائل ، وإن كان ^(٣) مقصوداً نظر ، فإن كان لا بدل له وجب كستر العورة وغسل النجاسة ، وإن كان له بدل ينظر ، فإن كان اسم المأمور به ^(٤) يصدق على بعضه ^(٥) وجب أيضاً كالماء ، لأن القليل منه يطلق عليه ^(٦) اسم الماء ، وإن كان لا يصدق لم ^(٧) يجب كبعض الرقبة ، فإنه لا يسمى رقبة وأيضاً فإن كان على التراخي ولا يخاف فواته لم يجب كال كفارة ، وإلا وجب .

(١) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٢) في (د) (يسقط) .

(٣) في (د) (قلنا) .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٥) هذه الكلمات (المشار إليها مكررة ، في الأصل) .

(٦) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٧) في (ب) (لا) .

* حرف التاء *

* التابع لا يفرد *

من فروعہ :

إن من أحيا ^(١) شيئاً له حريم ملك الحريم على الأصح تبعاً ، كما يملك عرصة الدار بيناء الدار ^(٢) . فلو باع حريم ملكه دون الملك لم يصح قاله : العبادي ، كما لو باع ^(٣) شرب الماء وحده .

ومنه: يدخل الحمل في بيع الأم . ولو باع الحمل لم يصح . نعم لو أعتقه صحّ ولم تعتق الأم على الصحيح ، لأنها لا ^(٤) تتبعه بخلاف العكس .

ومنه: الدود المتولد في الطعام يجوز أكله معه تبعاً لا منفرداً ^(٥) في الأصح : وحكى الرافعي في باب الهدنة عن ابن كج ، أنه لو نقض السوق العهد ^(٦) ولم يعلم الرئيس والأشراف ، ففي انتقاض ^(٧) العهد في حق السوق ، وجهان : أحدهما المنع كما لا اعتبار بعهدهم .

(١) في (ب) (أحى) .

(٢) هاتان الكلمتان سقطتا من (د) .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (لم) .

(٥) في (د) (مفرداً) .

(٦) هاتان الكلمتان ساقطتان من (د) .

(٧) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (انتقاد) .

* التابع يسقط (بسقوط)^(١) المتبوع *

كمن فاتته صلاة في أيام الجنون لا يستحب (له)^(٢) قضاء رواتبها ، لأن الفرض سقط وكذلك^(٣) من فاتته الحج يتحلل بالطواف والسعي ، ولا يتحلل بالرمي والمبيت ، لأنها من توابع الوقوف ، وقد سقط فيسقط التابع . أما إذا كان التابع مقصوداً لم يسقط بسقوط المتبوع كغسل العضد يشرع مع قطع اليد^(٤) من فوق المرفق ، لأن تطويل الغرة مقصود بنفسه . ولهذا لو بدأ به قبل غسل المرفق والساعد جاز قطع به الأصحاب . وينبغي مجيء خلاف فيه فكما^(٥) حكاه الدارمي في غسل جزء من الرأس مع الوجه أنه هل وجب لنفسه أو لغيره ، كما سبق قريباً . وذكر الإمام أن ما^(٦) يغسل من الرأس ، لأجل استيعاب الوجه لا يستحب غسله ، إذا سقط غسل الوجه لعله أو عذر ولعله بناء على أنه وجب تبعاً ، فإن قلنا وجب في نفسه لم يسقط ، كما في العضد . وقال : ابن الأستاذ: فيما قاله الإمام نظر ، فإن تطويل الغرة مستحب والتحجيل مستحب فلا يبعد إذا كان الإمساس^(٧) مستحباً للتحجيل أن يكون ذلك أيضاً مستحباً في الوجه لأجل الغرة ، لكن يمكن أن يقال أن الإستحباب في العضد لم يكن على سبيل التبعية ، فإن الحكم متغاير . وهو استحباب العضد ووجوب الغسل في الساعد . بخلاف تطويل الغرة ، فإنه تابع . ولهذا كان الكل واجباً أي . وإنما اختلفوا هل وجب لنفسه أو لغيره ، فإن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ،

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٣) في (د) (يسقط فكذا ذلك) .

(٤) في (ب) (اليدين) .

(٥) في (ب) و(د) (فيما) .

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (إنما)

(٧) في (د) (الإمساس) .

وإذا سقط المتبوع سقط التابع . وأيضاً ، فإن فرض هذا العضو ^(١) أعني الرأس ، وهو المسح ، باق عند تعذر غسل الوجه . وكذلك السنة في مسح الرقبة ، فلا يفوت شيء . بخلافه ^(٢) ثم ، فإنما لو لم نقل باستحباب غسل العضد ^(٣) لفاتت سنة ^(٤) التحجيل بالكلية ، لا إلى بدل .

ومنها: إذا بطل أمان رجال ، لم يبطل أمان نسائهم وصبيانهم في الأصح .

ومنها: نص الإمام ^(٥) الشافعي (رضي الله عنه) ^(٦) على أن الفارس ، إذا مات في أثناء ^(٧) الحرب سقط سهمه . ولو مات الفرس استحق سهم الفرس . والفرق أن الفارس متبوع ، فإذا فات ^(٨) فات الأصل . والفارس تابع ، فإذا مات جاز أن يقع سهمه للمتبوع ، وإذا مات الغازي صرف لزوجته وأولاده ترغيباً للناس في الجهاد وفي قول بلا ، لأن تبعيتهم زالت بموت المتبوع .

* التابع لا يتقدم على المتبوع *

المزارة على البياض بين النخيل والعنب جائزة ^(٩) تبعاً لها بشروط :

منها: أن يتقدم لفظ المساقاة . فلو قدم المزارة . فقال : زارعتك على البياض وساقيتك على النخيل ^(١٠) على كذا لم يصح ، لأن التابع لا يتقدم على المتبوع ،

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (العضو) .

(٢) في (ب) و(د) (بخلاف) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل (الوضوء) وفي (د) (العضو) .

(٤) في (ب) (سنة) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) .

(٦) في (ب) (رحمه الله) .

(٧) في (ب) (ابتداء) .

(٨) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) جائزة .

(١٠) هكذا في (ب) وفي (د) وفي الأصل (النخل) .

كما لو باع بشرط الرهن . فقدم ^(١) لفظ الرهن على البيع لا يصح .

* التابع هل يكون له تابع *

لو قطع الأصابع وحدها ، وجبت الدية فإن قطع اليد من الكوع لم يلزمه أكثر من الدية . ويجعل الكف تبعاً للأصابع ، وأن قطع زيادة على ذلك لم يجعل تبعاً ، بل يلزمه للزيادة حكومة على قدرها ، لأن التابع لا يكون له تابع .

كذا علله صاحب البحر نقلاً عن (الماسرجسي) ^(٢) .

ومنها : إذا قلنا باستحباب مسح الرقبة في الوضوء . فعن الروياني مسحه بماء جديد . قال الرافي وميل الأكثرين إلى أنه يكفي مسحه بالبلل الباقي . وهو قضية كلام (المسعودي) ^(٣) ، لأنه ذكر أنه غير مقصود في نفسه ^(٤) ، بل هو تابع للققا ^(٥) في المسح . والققا تابع للرأس ، لتطويل الغرة .

ومنها : هل ^(٦) يسن تكبير العيد خلف النوافل . فيه خلاف قال : في

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (فيقدم) .

(٢) في (د) (الماسرجسي) وما جاء في الأصل و(ب) هو الصواب . والماسرجسي - هو أبو الحسن محمد بن علي بن سهل النيسابوري الماسرجسي - والماسرجسي بفتح السين وإسكان الراء وكسر الجيم نسبة إلى ماسرجس . وهو أحد أجداده لأمه . أخذ عن أبي إسحاق المروزي وأخذ عنه القاضي أبو الطيب - توفي عشية الأربعاء ودفن عشية الخميس - قال الشيخ أبو إسحاق وكان ذلك سنة ثلاث وثمانين وثلثمائة . أنظر - طبقات الشيرازي ص ١١٦ - ابن خلكان ح ٣ ص ٣٤٠ - العبر ح ٣ ص ٢٦ .

(٣) هو أبو عبيد الله محمد بن عبد الملك بن مسعود بن أحمد المروزي المعروف بالمسعودي - تفقه على الفقهاء وشرح المختصر فأحسن فيه - وتوفي . بمرور سنة نيف وعشرين وأربعمائة . أنظر - طبقات ابن السبكي ح ٤ ص ١٧١ - ابن هداية الله ص ٤٦ - ابن خلكان ح ٣ ص ٣٥٠ - تهذيب الأسماء ح ٢ ص ٢٨٦ .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (هيته) .

(٥) في (د) (للققا) .

(٦) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

البيان: والأصح لا يسن ، لأن النفل تابع للفرائض . والتابع لا يكون له تابع .
ومنها: يقال أيضاً ليس لصلاة العيد سنة قبلها ولا بعدها ، لأنها نافلة ،
والنافلة لا أتباع لها .

ومنها: لو حضر الجمعة من لا تتعقد به كالعبد والمرأة والمسافر ، فلا يصح إحرامهم ، إلا بعد إحرام أربعين من أهل الكمال ^(١) لأنهم تبع لهم ، كما في أهل الكمال مع الإمام. كذا قاله القاضي الحسين في فتاويه ، وقياسه أن يمتنع عليهم التقدم في الأفعال وغيره من أحكام الاقتداء . وهو بعيد ، بل المقصد الانعقاد في الابتداء خاصة ولهذا لو خطب بأربعين وأحرم بهم ، ثم لحقهم أربعون ، وأحرموا مع الإمام ، ثم انقض السابِقون جميعهم . وبقي الأربعون اللاحقون الذين لم يسمِعوا صحت الجمعة بهم . ولو لوحظ ما ذكره لبطلت الجمعة . ومنها : لو تباعد المأموم عن (الإمام) ^(٢) أبعد من ثلاثمائة ^(٣) ذراع . وكان بينهما شخص يحصل به الاتصال صحَّ بشرط أن يحرم قبله ، لأنه تبع له ، كما أنه تابع لإمامه ذكره القاضي أيضاً .

* التبعية ضربان *

أحدهما :

مع الاتصال بالمتبوع فيلتحق ^(٤) به لتعذر انفراذه عنه كذكاة الجنين ذكاة أمه ، فإنه يستبيح بذبح الأم حل الجنين بشرطه . وكذلك تبعية الحمل في العتق والبيع وتبعية المغرس ^(٥) للأشجار والأس للدار . قال الإمام ويدخل الحمل

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (البلد) .

(٢) في (د) (إمامة) .

(٣) في (ب) و(د) (ثلاثمائة) .

(٤) في (ب) و(د) (فيلحق) .

(٥) في (د) (الغرس) .

والشركة في كل عقد اختياري كالبيع والإجارة والصدّاق والخلع والصلح . وأما
القهرية كالرد بالعيب والرجوع في الهبة وفي الفلّس الى (١) بيع الرهن قهراً فلا
يدخلان ، والفرق أن عقود الاختيار مصونة (٢) عن الغرر (٣) بخلاف
التصرّف القهري . ولما نقصت الهبة عن تعبدات البيع ، فرق بينهما في الجديد .
فقال لا يدخلان فيها (٤) وألحقها في القديم بالبيع .

والثاني :

بعد الانفصال كالصبي إذا أسرمعه أحد أبويه ، فإنه يتبعه وإن كان منفصلاً
عنهما ، فإن لم يكن معه أحدهما فوجهان ، وإن كانا (٥) معدومين تبع
(السابي (٦) قطعاً . وكذلك ولد المسلم يتبعه ، إذا كانت أمه كافرة . وكذلك
ولد الذمي يتبعه إذا لم يكن بالغاً . ولهذا لو بلغ جعلت جزيته كجزية (٧) أبيه
على وجه تبعاً ومما يثبت تبعاً لا ابتداء ، إذا صاموا بشهادة واحد ثلاثين يوماً ولم يروا
الهلّال ففي الإفطار وجهان . أحدهما لا يثبت ، لأنه لو شهد ابتداء في هلال شوال
لما كفى وأصحهما ثبوته ضمناً كشهادة النساء على الولادة ثبتت ويثبت النسب تبعاً .
ولو شهدت به ابتداء لم يسمع (٨) .

(١) في (ب) (وإلى) .

(٢) في (د) (مضمونة) .

(٣) في (د) (الغرر) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (فيهما) .

(٥) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (كان) .

(٦) في (د) (الثاني) .

(٧) في (د) (حريته كحرية) .

(٨) في (د) (تسمع) .

* التبعض والتجزئة *

إذا لم يكن^(١) كالثلاثة^(٢) نصفت على ما يمكن مع الاحتياط وهو اثنان .
وذلك كالطلاق للعبد جعل له طلقتان مع أنه على النصف من الحر وكذلك
الأقرباء في الأمة قرآن^(٣) وكذلك الأسباب الثلاثة^(٤) في التحلل من الحج وهو
الحلق والرمي والطواف ويحصل التحلل الأول باثنين منها .

* التأقيت *

كل عقد كانت المدة ركناً فيه لا يكون إلا مؤقتاً كالإجارة والمساقاة والهدنة
فاما الإجارة فالمراد بها العينية فاما التي في الذمة فإنها تارة تقوم بالزمان وتارة
بالعمل . وقد يعرض التأقيت حيث لا ينافيه كالقارض تذكر^(٥) فيه مدة
يمنع^(٦) من الشراء بعدها فقط وكالاذن المقيّد بالزمان في أبوابه خاصة كالوصاية
ومما يقبل التأقيت الإيلاء والظهار والنذر واليمين ونحوها . ومما^(٧) لا يقبله
الحرية^(٨) لا تصح مؤقتة على المذهب .

(١) في (د) (يكن) .

(٢) في (ب) (كالثلاثة) .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٤) في (ب) (الثلاثة) .

(٥) في (د) (يذكر) .

(٦) في (ب) (يمنع) .

(٧) في (د) (مما) .

(٨) في (ب) (الجزية) وفي (د) (التجزئة) .

* التتابع *

ما أوجب الله فيه التتابع لم يميز تفريقه قطعاً كصوم رمضان والكفارة .

وما أوجب فيه التفريق كصوم المتمتع العشرة أيام هل يجوز بتابعه قولان أصحهما لا وإنما جرى هنا خلاف لأن التفريق احتمال أن يكون للتعبد ، واحتمل أن يكون للرخصة والتيسير فإن التوالي تغلب ^(١) فيه المشقة والصحيح تغليب التعبد لأنه لما جاز ^(٢) أن يكون التقييد بالتفريق شرطاً كذلك التقييد بالتتابع ^(٣) .

* تحمل المؤنة بما لا الغير ضربان *

(الأول) :

أن يكون في أداء واجب عنه فإن كان مما ^(١) يخف حمله ^(٢) لم يسقط كما لو وهب للمسافر الماء فيجب القبول في الأصح قال الماوردي وإنما يجب بعد دخول الوقت وإن ثقلت لم يجب ويسقط الواجب ^(٣) سواء كان له بدل كهبة ثمن الماء . وإن كان الواهب أصله أو فرعه في الأصح أو لا بدل له كالعاري يوجب الثوب فلا (يلزمه) ^(٤) قبوله في الأصح وقيل يلزمه ويصلي فيه ثم يرده قهراً وقيل لا يرده .

(ومنه) : لو وهب له راحلة ليحج عليها لم يلزمه قبولها للمانة .

(١) في (د) (يغلب) .

(٢) في (ب) (كما جاز) وفي (د) (كما اجاز) .

(٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (بالتتابع) .

(٤) في (د) (بما) .

(٥) في (ب) ، (د) (تحمله) .

(٦) ما بين القوسين ساقط من الأصل وذكر في (ب) ، (د) .

(٧) في (ب) (يلزم) .

(ومنه) : إذا بذل للمعضوب مالاً ليحج عنه لم يلزمه قبوله ^(١)
لقطع ^(٢) المائة سواء ^(٣) كان الباذل أجنبياً أو بعضه في الأصح فيها بخلاف
ما لو بذل الطاعة فيلزم القبول في الولد قطعاً وكذا في الأجنبي في الأصح .

(الثاني) :

أن يكون في عين فيستحقها ^(٤) .

والضابط فيه : إن كان أترأ محضاً كما لو غصب ثوباً فقصره ثم رده ووهب
منه القفلة فإنه يجبر على القبول قطعاً قاله المحامي في (المجموع) وإن كان عيناً
فقسمها ^(٥) المحامي والماوردي والقاضي الحسين وغيرهم في باب
الغصب إلى ثلاثة ^(٦) أضرب : (أحدها) ^(٧) : أن يهب له عيناً متميزة من ماله
فلا يجب عليه ^(٨) قبولها بلا خلاف قلت إلا إذا وهب لفاقد الماء ماء أو أغير
دلوا فإنه يجب ^(٩) القبول في الأصح لحق الله تعالى . ولو باع مصرة فاطلع
المشتري على ذلك بعد الحلب واللبن باق ^(١٠) لم يكلف رده مع المصرة لأن ما
حدث بعد البيع ملك له وقد اختلط باللبن المبيع حال العقد وتعذر التمييز
فكان ^(١١) كالتالف فلو أراد رده فهل يجبر البائع على أخذه وجهان أحدهما : نعم

(١) ما بين القوسين ساقط من (د) .

(٢) في (ب) (لفظي) .

(٣) في (ب) (وسواء) .

(٤) في (ب) ، (د) (يستحقها) .

(٥) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (فقسمها) .

(٦) في (ب) (لله) .

(٧) في (د) (أحدها) .

(٨) في (ب) (يجبر على) .

(٩) ما بين القوسين ساقط من (د) .

(١٠) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (بان) .

(١١) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (وكان) .

لأنه أقرب إلى استحقاقه من بدله ، وأصحهما : لا لذهاب طراوته بمضي الزمان . قال الرافعي ولا خلاف أنه لو تغيرَ وحض لم يكلف أخذه . ولو تبرع شخص بقضاء دين غيره لا يجب على رب المال قبوله لأن قبوله يتضمن تملكاً لمن عليه الدين أولاً ثم يسقط الدين عنه بملكه إلا أن تملكه ^(١) لما كان في ضمن أخذه لنفسه صح وإن لم يركله قاله القفال في فتاويه .

(الثاني) :

أن يجب له منفعة متصلة بماله كما إذا أصدقها عبداً فسمن أو تعلم صنعة ثم طلقها قبل الدخول وجب تسليم النصف بزيادته ويجبر على قبوله بلا خلاف .

(قلت) : إلا إذا وهبت الزوجة نصف الثمار المؤبرة للزوج ففي وجوب الإجابة وجهان أصحهما المنع للمنة .

(الثالث) :

ان يجب عيناً متصلة بماله كما لو غصب ثوباً فصبغه ثم رده ووهبه ^(٢) الصبغ فهل يجبر على قبوله وجهان وكذا لو غصب ^(٣) أرضاً فغرس فيها ثم وهبه الغراس ففي إجباره وجهان وكما لو غصب الواحاً وسمرها بمسامير ثم ردها ^(٤) وترك المسامير فالمنصوص أنه يجبر على قبوله وقيل لا يجبر . ولو غصب دابة فأنعلها ولا يمكنه قلعه لأنها تنقص به فيلزمه ^(٥) الأرض فلو ترك النعل له ^(٦) فهل يجبر

(١) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (لا أن يملكه) .

(٢) في (ب) (ثم وهبه) .

(٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (غصبه) .

(٤) في (ب) (رده) .

(٥) في (د) (فلزمه) .

(٦) في (د) (إليه) .

على قبوله وجهان بخلاف ما لو اشترى دابة فأنعلها ثم اطلع على عيب قديم بها لو قلع النعل لنقصت فيمنع^(١) الرد به فلو ترك النعل لزمه القبول قطعاً والفرق أنه تصرف^(٢) في خالص ملكه وليس بمتعد بخلاف الغاصب ولو باع ثمرة يغلب تلاحقها واختلطت ورضي البائع بترك حقه وقلنا لا يفسخ البيع بالاختلاط أجبر المشتري على أخذ الثمرة كلها قاله الشيخ أبو محمد في (الفروق) ولو باع أرضاً مبدورة إن كان مما يؤخذ^(٣) دفعة واحدة لم يدخل في بيع الأرض ، وللمشتري الخيار أن جهله فإن تركه البائع له سقط^(٤) خياره وعليه القبول . ولو قال بخذه وافرغ الأرض سقط خياره أيضاً إن أمكن في زمن يسير . ولو باع أرضاً وفيها أحجار في قلعها ضرراً لا في تركها يخير^(٥) المشتري فلو رضي البائع بتركها سقط خيار المشتري إبقاء للعقد ثم ينظر ان اقتصر على قوله تركها للمشتري فهو تمليك أو مجرد إعراض القطع الخصومة (وجهان كالوجهين في ترك النعل في الدابة المردودة بالعيب احدهما تمليك ليكون سقوط الخيار في مقابلة ملك حاصل وأصحهما أنه قطع للخصومة^(٦) لا غير فعلى الأول لو ملكها^(٧) المشتري يوماً فهي له . ولو بدا للبائع في تركها لم يكن له الرجوع . وعلى الثاني فهي^(٨) للبائع وإن أراد الرجوع فله ذلك ويعود^(٩) خيار المشتري في الأصح .

(١) في (د) (فيمنع) .

(٢) في (د) (يصرف) .

(٣) في (د) (يوجد) .

(٤) في (د) (لم يسقط) .

(٥) في (د) (تخير) .

(٦) ما بين القوسين ساقط من (د) .

(٧) في (ب) (قلنها)

(٨) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (فهو) .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (ويعتذر) .

* التحمل مراتب *

ذكرها الإمام في باب زكاة الفطر :

(الأولى) :

وهي العليا تلدية الزكاة صرفاً إلى الغارم .
وهذا تحمّل على الحقيقة وارد ^(١) على وجوب المستقر .

(الثانية) :

تحمّل (العاقلة) ^(٢) في الدية وهل الوجوب يلاقي القاتل أولاً ^(٣) وجهان :
(أصحهما) ^(٤) نعم لأنه المتلف والتحمّل ^(٥) مخفف ^(٦) عنه ويدلّل أنه لو
تعذرت العاقلة غرمتنا القاتل ^(٧) الدية . قال الإمام فإذا قطعتم بهذا فأي أثر
لقول من يقول الوجوب لا يلاقيه أقيل : أثره أن الإبراء لو وجه عليه مع تحمّل العقل
لغا ^(٨) . ولو فرض ذلك بمن ^(٩) القاتل وارثه ^(١٠) لم يكن وصيه لوارث
ويموز أن يقال هو مع العاقلة كالبعض ^(١١) منهم مع القرب ^(١٢) مع إمكان

(١) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (وارد) .

(٢) في (ب) ، (د) (العقل) .

(٣) في (ب) ، (د) (أم لا) .

(٤) في (ب) (وأصحهما) .

(٥) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (التحمّل) .

(٦) في (د) (تخفيف) .

(٧) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (العقل) .

(٨) في (ب) ، (د) (لغا) بآلف معدودة .

(٩) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (ضمن) .

(١٠) في (ب) ، (د) (وارثه) .

(١١) في (ب) (كالبعض) وفي (د) (كالتعصيب) .

(١٢) في (ب) (القريب) .

مطالبة القرب ^(١) .

(الثالثة) :

تحمل الزوج عن الزوجة زكاة الفطر والسيد عن عبده والقريب عن قريبه وهل هي ^(٢) وجبت ^(٣) على الزوج ابتداء أو عليها وتحمله الزوج؟ خلاف والأصح الثاني وقيل بطرده في السيد والقريب وقيل بل عليها ^(٤) ابتداء قطعاً لأن الرقيق لا قدرة له لعدم ملكه والقريب وجبت نفقته على غيره لا قياً ^(٥) . وإذا قلنا بالتحمل فهل هو كالحالة أو الضمان وجهان .

(الرابعة) :

تحمل الزوج عن زوجته في كفارة الوقاع قال الإمام وهي أبعد المراتب لما فيه من تحمل القرب وإيجاد الكفارة ^(٦) بخلاف صدقة الفطر فانا ^(٧) نوجبها عليه ابتداء ^(٨) في ^(٩) زوجته ورقيقه وقريبه .

* التحيات ثمان *

(احدها) ^(١٠) :

تحية المسجد بركعتين إلا في صور :

- (١) في (ب) (القريب) .
- (٢) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .
- (٣) هذه الكلمة سقطت من (د) .
- (٤) في (ب) (عليها) .
- (٥) في (ب) (على غيره لأنه عاجز وفي (د) (على غيره لا عساره) .
- (٦) هكذا في (ب) وفي الأصل (وإيجاد الكتاب) وفي (د) (وإيجاز الكفارة) .
- (٧) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (فإنها) .
- (٨) هذه الكلمة ذكرت في (د) وساقطة من الأصل ، ب .
- (٩) في (ب) (وعلى) .
- (١٠) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (احدها) .

الخطيب يدخل للخطبة والداخل والناس في مكتوبة ^(١) أو وقد شرع المؤذن في الإقامة أو وقد فرغ الإمام من خطبة الجمعة والداخل للمسجد الحرام ولو دخل المسجد والإمام يصلي في نافلة جماعة ^(٢) كالعيد ففي استحباب التحية وجهان في الفروق لابن جماعة المقدسي وفرق بينه وبين صلاة ^(٣) من دخل والإمام يصلي الفريضة بأن صلاة ^(٤) الفريضة في الجماعة أفضل من صلاة النافلة .

(الثانية) :

تحية البيت بالطواف وقد صرحوا بأنه تحية البيت لا المسجد ولهذا يبدأ إذا ^(٥) دخله ^(٦) بطواف القدوم . قال القاضي أبو الطيب وإنما لم نأمره بركتين بعد تحية المسجد لأنه يصلي ركعتين للطواف وذلك يجزيه عن التحية . قيل: ولو طاف وصلى ثم دخل الكعبة فهل يستحب ركعتان تحية دخولها لأن الطواف تحية رؤيتها فيه نظر .

قلت : لا يستحب لأن المساجد المتصلة لها حكم الواجد وقد صلى عن الأول فلا يصلي للثاني . وقوله الطواف تحية الرؤية عجيب وإنما هو تحية البيت .

(الثالثة) :

تحية الحرم بالأحرام .

(١) في (ب) (المكتوبة) .

(٢) في (د) (جماعة في نافلة) وفي (ب) سقط لفظ (جماعة) .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل ، د .

(٤) في (ب) (فعل) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) ، (د) .

(٦) في (ب) ، (د) (داخله) .

(الرابعة) :

تحية منى بالرمي .

(الخامسة) :

تحية عرفة بالوقوف .

(السادسة) :

يندب للقاضي تحية مجلس القضاء بركعتين على وجه حكاة شريح
الروائي .

(السابعة) :

تحية المسجد بالخطبة بالنسبة للخطيب يوم الجمعة قاله النووي وتكون التحية
هنا بالخطبة كما كانت في المسجد الحرام (بالطواف)^(١) .

(الثامنة) :

تحية المسلم أول اللقاء بالسلام عليكم .

*** التحريم المتوقع لا يؤثر في الحال عدم الحل**
كما أن الحل المتوقع لا يؤثر في منع الحل في الحال *

وفروعه منتشرة :

منها : من أعتق في مرضه أمة ، قال : الأكثرون ، خلافاً (لابن الحداد)^(٢)

(١) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٢) هو أبو بكر محمد ابن أحمد بن محمد بن جعفر الكاظمي المصري الشهير بابن الحداد - ولد سنة أربع

الرفعة وكان يحتمل أن ^(١) لا يصح اختيارها للبقاء أيضا لاحتمال أن يعتق واحدة من الباقيات ، ثم تسلم ^(٢) قبل انقضاء عدتها ، فإنه يندفع بذلك نكاح الأمة ، أو يصير كما لو أسلم وتحت حرة وأمة وأسلمت الأمة وتخلت الحرة أي ، فإنها تنتظر . انتهى .

وأجيب بأن الحرية من المسلمة المستشهد بها موجودة في زوجة لم تتحقق بينوتها ^(٣) ولا يمكن مع ذلك أن يختار أمة ، لثلا يلزم الجمع بين الحرية والأمة . وأما في ^(٤) الفرع المذكور فليست الحرية موجودة حتى يلزم المحذور المذكور ^(٥) وحقه في الاختيار لازم ، فجاز أن يختار للبقاء ^(٦) ولا يختار هنا للفسخ ، لأن الباقيات قد لا يسلمن .

ومنها للزوجة التصرف ^(٧) في جميع الصداق بمجرد العقد ، وإن كان لا يستقر ملكها عليه ، إلا بالدخول ، وكذلك للمؤجر ^(٨) التصرف في الأجرة المقبوضة وأنه يملك منفعتها في الحال ^(٩) ، وإن لم تنقض ^(١٠) المدة وما وقع في فتاوى القفال عما يقتضي ^(١١) ، خلافه غير مساعد عليه لما ذكرنا من هذه الشواهد ، خلافا لمن اعتمده من المتأخرين .

ويستثنى من هذه القاعدة صور :

أحداها ^(١٢) : لو عتقت الأمة في عدة رجعية تحت عبد ، فإن فسخت

(١) في (ب) (إنه) ،

(٢) في (د) (يسلم) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل بينوتها .

(٤) هذه الكلمة سقطت من الأصل وذكرت في (ب) و(د) .

(٥) في (ب) و(د) (السابق) . (٦) في (ب) (البقاء) .

(٧) في (ب) للزوجة لها التصرف . (٨) في (د) (الموجود) .

(٩) في (د) (بالحال) . (١٠) في (د) (تنقض وهو تصحيف) .

(١١) هكذا في (ب) وفي الأصل (عما يقتضي) وفي (د) (ما يقتضي) .

(١٢) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (أحدها) .

صح ، وان اختارت المقام معه لم يصح ، لأنها جارية الى بينونة . وقيل يصح ، لأنه يتضمن إسقاط حقها .

الثانية : الزوجة ، اذا ارتدت بعد الدخول ، فانه يحرم على زوجها نكاح أختها وأربع سواها قبل انقضاء عدتها قطعوا به . وحاول ابن الرفعة اثبات خلاف فيه ، كما سبق . وحكى وجهين فيما إذا أسلم وتخلفت زوجته هل له أن يتزوج أختها ، وقد حكاهما الرافعي قولين عند الكلام في مسألة العتيقة في مرض الموت . لكن التخريج قد يمنع ، والفرق انما جاء الخلاف من جهة أن أنكحة الكفار في صحتها خلاف ، وأن التقرير بمنزلة (ابتداء النكاح)^(١) صحيح قطعاً ، وزوال الردة ليس بابتداء قطعاً فلذلك لم (يجيء) ^(٢) الخلاف ، لكن قضية هذا الفرق أن المرتدة المملوكة ، أو المزوجة ليس له أن يطأ أختها بملك اليمين وهو كذلك .

والضابط (لهذه)^(٣) الصور أن المأثى به ، إن كان قد بنى على أمر ظاهر مأذون فيه فلا (توقف)^(٤) في جواز التصرف ، كمن اشترى أمة بناء على ظاهر اليد ، فله وطؤها ، وإن كان يحتمل ظهورها مستحقة ، أو مرهونة ، ومثله مسألة الشهود ، ومسألة السولي مع احتمال عدم ولايته . وهذا اذا لم يعارض الظاهر (سبب)^(٥) أقوى منه ، كمسألة الحرة (المختلفة)^(٦) مع اسلام (الاماء)^(٧) ، وان كان المبني على الظاهر لم يعارضه سبب أقوى منه . ولكنه يتوقع بحالة قائمة هي سبب لذلك (المتوقع)^(٨) جرى الخلاف وقوى جانب من بني الأمر على الظاهر من غير نظر الى المتوقع المذكور .

ومنه مسألة العتيقة في المرض المختلف فيها بين ابن الحداد والجمهور .

-
- (١) في (ب) (الابتداء لنكاح) .
(٢) هكذا في (ب) و (ذ) وفي الأصل (يجر) .
(٣) في (د) (لهذا) .
(٤) في (د) (يوقف) .
(٥) في (ب) (بسبب) .
(٦) في (د) (المحلقة) .
(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (الإمام) . (٨) في (د) (التوقع) .

* التحريم يتعدد وتتعدد أسبابه ^(١) *

فإن الزنى محرم . فلو زنى بلمه كان عقابه أعظم لانتهاك حرمة القرابة وللزنى . فلو كان في الكعبة كان فيه ^(٢) انتهاك ثلاث ^(٣) حرمت . فلو كان في زمان رمضان ^(٤) كان أربع .

وكذلك الحائض المستبرئة محرمة ^(٥) من جهة البائع ^(٦) وضعف الملك ومن جهة وجوب الاستبراء ، فإذا ارتفع التحريم المستند لضعف الملك ولحق ^(٧) البائع بقي التحريم بسبب الاستبراء ، وإذا ^(٨) ارتفع إحدى الحرمتين ^(٩) وجب ثبوت الحل الآن للحرمة المرتفعة ، والا ارتفع النقيضان ^(١٠) .

وهذا يندفع اعتراض من توهم التناقض بين ^(١١) قول الرافعي في باب الاستبراء أن وقوع الحيض في زمن الخيار المشروط لا يكفي ، لأن الملك غير لازم وقوله في باب الخيار ، أنه إذا اشتراها ^(١٢) بشرط الخيار له أنه يحل له الوطء إن جعلنا الملك له ، فإنه يقتضي ترجيح الحل ويلزم من الحل الاكتفاء بالاستبراء .

(١) في (د) (بتعدد الاساء) هكذا في الصلب وفي هامشها (سباب) أي بدلاً من كلمة (الاساء) التي في الصلب .

(٢) هكذا في (د) وفي ارصل و(ب) (فيها) .

(٣) في (ب) (ثلاث) .

(٤) في (ب) (زمان رمضان) وفي (د) (في رمضان) أي يسقط كلمة زمان .

(٥) في (د) (المحرمة) .

(٦) في (ب) و(د) (جهة حق البائع) .

(٧) في (د) (ولحق) .

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (إذا) .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل (أحد الحرمتين) وفي (د) (إحدى الحرمتين) .

(١٠) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (التقضان) .

(١١) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (في) .

(١٢) في (د) (استبرأها) .

وليس كما فهم المعترض ، فان المراد بالحل المذكور في البيع هو ارتفاع التحريم المستند الى ضعف الملك ، وان كان التحريم باقيا لمعنى اخر وهو الاستبراء ، ومن ذلك المطلقة (ثلاثا) ^(١) حرام . من جهة أنها صارت أجنبية ، ومن جهة أنها مطلقة (ثلاثا) ^(٢) ، فاذا نكحت غيره ارتفع التحريم الثابت باعتبار الطلاق ، وبقي التحريم باعتبار أنها أجنبية فقط .

ومثله الجلد يطهر بالدباغ أي تطهر النجاسة العينية وتبقى الحكمية لا تطهر ، الا بالغسل .

ومثله وطء ^(٣) الحائض محرم فقط لغايتين ^(٤) الانقطاع والغسل .

والمطلقة (ثلاثا) ^(٥) تحرم ^(٦) لغايتين نكاحها آخر وانقضاء عدتها (منه) ^(٧) .

* التخفيف في الشرع على ستة أوجه *

أحدها : باسقاط المفروض ^(٨) ، كاسقاط الحج عن الفقير والصلاة عن الحائض والمجنون والمغمى عليه .

(١) في (ب) (ثلاثا) .

(٢) في (ب) (ثلاثا) .

(٣) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (منى) .

(٤) في (ب) (محرم لغايتين) وفي (د) (محرم لغتين) فكلمة فقط ساقطة من (ب : و (د) كما أن هناك أي في (د) اختلاف في هذه العبارة .

(٥) في (ب) (ثلاثا) .

(٦) في (د) (محرمة) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (د) وسقطت من الأصل و (ب) .

(٨) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (المفروض) .

الثاني : (بالتقيص) ^(١) . أما بالأصل كالقصر في السفر ، أو من ^(٢)
الأركان كالإيماء في أفعال الصلاة للمريض والرش في بول الصبي .

الثالث :

بالبديل كمسح الرأس بدلا عن غسلها ومسح الخف عن غسل الرجلين
والتيمم عن الماء والاستنجاء بالحجر بدلا عن الماء والعاجز عن الصيام بالفدية .

الرابع :

(بالتقديم) ^(٣) كالجمع بين الصلاتين وتعجيل الزكاة وتقديم الكفارة المالية
على الحنث .

الخامس :

بالتأخير كالجمع والافطار للمعتور ، وخوف الانفجار للميت ، والخوف
من فوت العشاء مع فوت (عرفة) ^(٤) .

وقد دخل التخفيف في الصلاة المفروضة من ثلاثة ^(٥) أوجه :

(١) في (ب) (بالتبعيض وفي (د) (التبعيض) .

(٢) في (ب) (في) .

(٣) في (د) (بالتقدم) .

(٤) الوجه السادس من أوجه التخفيف في الشرع وهو الذي أشار إليه المؤلف في بداية كلامه عن
التخفيف حيث ذكر ان التخفيف في الشرع على ستة أوجه ، إلا أن هذا الوجه سقط من النسخ التي
بين أيدينا أي الأصل و (ب) و (د) وسقط أيضاً من غيرها من النسخ التي تمكنت من الإطلاع عليها
وهذا الوجه هو تخفيف ترخيص كسب الخمر للقصة وأكل النجاسة للتداوي ونحو ذلك .
واستدرك العلائي سابعاً وهو تخفيف تغيير كتغير نظم الصلاة في الخوف . انظر الأشباه والنظائر
للسيوطي ص ٩١ .

(٥) في (ب) ثلاثة .

أحدها :

من حيث العدد ^(١) ، وله سببان السفر ^(٢) ويوم الجمعة في حق الجمعة خاصة .

الثاني :

من حيث الصفة وله ثلاثة ^(٣) أسباب: المرض ، والخوف ، وشدة الخوف .

الثالث :

من حيث الوقت ، وهو تقديم ^(٤) الصلاة وتأخيرها للجمع ، وله سببان: السفر والمطر . ويحيى ثالث على رأي وهو المرض .

* التخيير يتعلق به مباحث *

الأول :

ما جاز فيه التخيير لا يجوز فيه التبعيض ، الا أن يكون الحق لمعين ، ورضى .

ولهذه القاعدة لا يجوز في كفارة الظهر أن يصوم ثلاثين يوما ويطعم ثلاثين مسكينا ولا أن يعتق نصف عبد ، يصوم شهرا بلا خلاف . ولا يجوز في كفارة اليمين أن يطعم خمسة ويكسو خمسة ، ولا يجزي في الفطرة عن شخص واحد صاع من جنسين في الأصح . ولو فضل صاع يوم الفطر وله ولدان يخرججه عن أيهما

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الغذر) (٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الفطر) .
(٣) في (ب) (ثلاثة) .
(٤) في (د) (تقدم) .

شاء ، ولا يخرج نصف صاع عن هذا والنصف الآخر عن الآخر .

وأما جزاء الصيد ، فلو أدى ثلث شاة ، وأطعم بقدر ثلث شاة وصام الباقي منها ففي البحر في باب ^(١) كفارة الظهار ، قال القفال فيه وجهان (وجهه) ^(٢) الجواز أنه قد يجب الثلث فيه ابتداء دون الكل بخلاف الكفارة قال : وهذا أقيس عندي (وأشبهه) ^(٣) بالمذهب .

وفي الفروق للشيخ (أبي محمد) ^(٤) ، لو فضل في الفطرة عن قوت الرجل بعض صاع ^(٥) لزمه ، لا إمكان تصور تبعض الصاع ، كما في مالكي العبد ، فان تصور مثله في الكفارة الحقناها بصدقة الفطر ، وذلك مثل جزاء الصيد ، ويتصور وجوب بعضه بتلف ^(٦) الصيد أو جرحه ، فاذا وجب عليه جزاء صيد ^(٧) جاز أن يحصل ^(٨) بعضه من النعم وبعضه من الطعام .

قال القاضي الحسين في فتاويه والشفيع غير بين الأخذ بالشفعة والترك فلو أراد أخذ ^(٩) بعض الشقص ، فليس له ذلك .

ولو اشترى معينين صفقة تخير بين ردهما ، أو تركهما ^(١٠) . وليس له رد أحدهما وترك الآخر .

قال : ولو ادعى على رجل عشرة ^(١١) ، فقال المدعي عليه أقر بخمسة ، وأحلف بخمسة له ذلك ، ولو قال أنا أحلف على خمسة وأرد ^(١٢) اليمين في خمسة

(١) في (د) (كتاب) .

(٢) في (د) (وجه) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (قلس) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (أبو محمد) .

(٥) في (د) (الصاع) .

(٦) في (ب) و(د) (بتلف) .

(٧) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الصيد) .

(٨) في (ب) و(د) (يحمل) .

(٩) هذه الكلمة ذكرت في (د) وسقطت من الأصل و(ب) .

(١٠) في (ب) (وتركهما) .

(١١) في (ب) (بعشرة) .

(١٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وإراد) .

فليس له ذلك .

والفرق ، أنه في (الأولى) ^(١) حصل مقصود المدعى في ^(٢) القبض ، وفي الثانية خلافة ^(٣) ومنها أن الشرع ، خير المتوضئ بين غسل الرجلين والمسح على الخف . فلو ^(٤) أراد أن يغسل إحدى الرجلين ، ويمسح على الأخرى لم يجوز جزم به الرافي وغيره . ومنها في زكاة الفطر ، إذا خيرناه بين الأجناس ، فليس له إخراجها من جنسين ، وإن كان أحدهما أعلى من الواجب ، كما إذا وجب الشعر وأخرج ^(٥) نصف صاع منه ، ونصف صاع من الحنطة . قال الرافي ورأيت لبعض المتأخرين تجويزه .

وهذا كله عند اتحاد الدافع ، فلو تعدد ^(٦) كما لو كان لها عبد ^(٧) وهما مختلفا القوت فالأصح أنه يخرج كل واحد منهما نصف صاع من قوته ، لأنه لم يبعض ما عليه وطرد ابن سريج المنع . وقال المخرج عنه واحد ، فلا يبعض واجبه .

ومثله ، لو قتل ثلاثة ^(٨) محرومون ظبية ^(٩) فعليهم جزاء واحد ^(١٠) بخير فيه بين شاة ، أو صياها أو اطعام ، فلو أخرج أحدهم ثلث شاة وأطعم الثاني بقيمة شاة ، وصام الآخر عدل ذلك ، فإنه يجوز اتفاقا .

ولو كان القاتل لها واحدا ^(١١) لم يجزئه على أحد الوجهين قاله في الكفاية . وما نقله من الاتفاق ممنوع .

-
- (١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الأول) . (٢) في (ب) (من) .
(٣) في (ب) و(د) (بخلاته) . (٤) في (د) (ولو) .
(٥) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (أحد) . (٦) في (ب) (فأخرج) .
(٧) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (تعذر) . (٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (عبدا) .
(٩) في (ب) (ثلاثة) . (١٠) في (د) (محرومون ظبية) .
(١١) في (د) (جزاء الصيد واحد) . (١٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (له واحد) .

وذكر الامام وجها فيمن ملك عشرين من الضأن وآخر عشرين ^(١) من المعز وخلطا ذلك حتى وجبت ^(٢) فيهما الزكاة ان لمالك الضأن ان يخرج جزءاً من شاة من جنس ما يملك.

فان قيل يجوز الوضوء بماء بعضه عذب وبعضه ملح فقد جاز ^(٣) التبعض في التخيير ، ^(٤) قيل الكل ماء واحد لدخوله تحت الحقيقة وهو الاطلاق فليس هناك شيان ويجوز اذا جمع بين الصلاتين ان يتم احدهما ^(٥) ويقصر الأخرى لما ذكرنا وان يجمع في الاستنجاء بين الماء والحجر ولهذا حصره ^(٦) (الجيلي) ^(٧) في هذه الحالة ^(٨) كون الحجر نجسا .

(تنبيهات) ^(٩) :

(الأول) :

احترزنا بقولنا الا اذا كان الحق لمعين عن (الجبران) ^(١٠) في الزكاة فلو لزمه

(١) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (عشر) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل (ووجبت) وفي (د) (ووجب) .

(٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (جاء) .

(٤) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (البحر) .

(٥) في (ب) (أحديهما) .

(٦) في (ب) (جوز) .

(٧) هو رضي الدين أبوداود سليمان ابن مظفر ابن غانم الجيلي . تفقه ببلده على شاه مردان الجيلي ثم قدم إلى بغداد وأفتى ودرس وناظر له من الكتب كتاب الاكمال في خمس عشرة مجلدة وكتابه هذا مدار الفتوى توفي في ثاني ربيع الأول سنة إحدى وثلاثين وستائة وقد نيف على الستين . انظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ٥٦ - البداية والنهاية ج ١٢ ص ١٤١ . ابن خلكان ج ١ ص ٩١ - هذا وتنبيه هنا إلى أنه يوجد أكثر من واحد يطلق على كل واحد منهم الجيلي وإنما اقتصرنا في الترجمة على هذا لأنه هو الذي كانت له الفتاوى في المسائل الفقهية .

(٨) في (د) (الحالة) .

(٩) في (د) (تنبيهان) .

(١٠) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (الحيوان) .

بنت مخاض فعدمها^(١) وعنده بنت لبون دفعها^(٢) وأخذ شاتين أو عشرين درهما ولو كانت^(٣) عنده حقة دفعها وأخذ شاتين أو عشرين درهما والخيار في الشاتين والدرهم لدفعها ولا تجزئ^(٤) شاة وعشرة دراهم عن جبران واحد لأن الشارع خير بين شاتين^(٥) وعشرين درهما فامتنع التبعض ، فان كان المالك هو الأخذ ورضى جاز لأن له اسقاط حقه كله وهو معين بخلاف الساعي لأن الحق للفقراء وهم غير معينين وقضية ذلك أنه لو كان الفقراء محصورين ورضوا بذلك جاز وهو محتمل والأقرب المنع نظرا لأصله وهذا عارض وكما لو وجب له قصاص على جماعة فيجوز قتل^(٦) الجميع أو أخذ الدية منهم فلو قتل بعضهم وأخذ الدية من البعض جاز .

ولو وجد بعض الأبل في الدية أخذه بقيمة الباقي . نعم الامام غير في الأسير بين الأرقاق والمن فلو أرق بعضه قال البغوي رق كله قال الرافعي وكان يجوز أن يقال لا يرق شيء وهذا البحث يتأيد بهذه القاعدة .

(الثاني) :

· ما جاز على البدل لا يدخله^(٧) تبعض فيهما^(٨) أيضا .

ولهذا قال الرافعي في باب العدد الواجب الواحد لا يتأدى ببعض الأصل وبعض البدل كخصال الكفارة وكالتيمم مع الوضوء أما في أحدهما فنعم كما لو وجد من الماء مالا يكفيه فانه يستعمله ويتيمم عن الباقي .

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وسقطت من الأصل .

(٢) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (فدفعها) .

(٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (كان) .

(٤) في (د) (يجزئ) .

(٥) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (الشاتين) .

(٦) في (د) (فيجوز له قتل) .

(٧) هاتان الكلمتان سقطتا من الأصل وذكرتا في (ب) و (د) .

(٨) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (فيها) .

(الثالث) :

من امر ^(١) بشيء وعجز عن الاتيان به جملة وامكنه الاتيان بنصفه ^(٢) معاهل يجزيه ؟ ننظر ^(٣) ان كمل ^(٤) المقصود بذلك فيما ^(٥) الشرع متشوف لتكميله اجزأه ^(٦) كما لو أعتق العسر نصفين من عبديه عن كفارته وكان باقيهما حرا اجزأه في الأصح ، وان لم يكن كذلك امتنع كما لو اخرج في الزكاة نصفين شاتين وقيل يجوز أن كان باقيهما للفقراء حكاه الجرجاني وكالتضحية بنصفي شاتين ^(٧) واخراج الفطرة صاعا من جنسين .

(البحث الثاني):

مادخله التخير من الحقوق إن تعلق بالذمة كانت الخيرة ^(٨) للدافع كما في كفارة اليمين وكما في الزكاة في الصعود والنزول للمالك وكما لو غصب مثليا وخلطه فللغاصب أن يعطيه من غير المخلوط وقيل يتعين منه لأنه أقرب الى حقه . وإن تعلق بالعين كان الخيار الى المستحق كما لو ملك مائتين ^(٩) من الابل ووجد الفرضين فان المنصوص للشافعي (رضي الله عنه ^(١٠)) انه يتعين أخذ الأغبط ولا يتخير المالك . وخرج ابن سريج تخيره كالصعود والنزول . وفرق الأصحاب بأن الغرض هنا يتعلق بالمالك فكان ^(١١) التخير لمستحقه . ولو كان رأس الشاج أكبر أخذ منه قدر رأس المشجوج فقط ، والصحيح عند الامام والرافعي ان الاختيار في موضعه الى الجاني ولكن المنصوص وعليه

(١) في (ب) (ايسر) وفي (د) (تلبس) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (بنصفه) .

(٣) في (د) (ينظر) . (٤) في (د) (كان) .

(٥) في (د) (منها) . (٦) في (ب) (اجزأ) .

(٧) ما بين القوسين ساقطة من (د) .

(٨) في (د) (الخرة) .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل (شاتين) وفي (د) (مائتين) .

(١٠) هذه الجملة الدعائية ساقطة من (ب) ، (د) ، (١١) في (د) (وكان) .

الجمهور ان الاختيار للمستحق .

ويستثنى من الأول صور :

(احدها) :

العين المقرضة ^(١) اذا طلبها المالك وأراد المقرض دفع غيرها فانه يجاب المالك مع أن الحق ثابت في الذمة بناء على أنه يملك القرض بالقبض ويثبت بدله في (ذمته) ^(٢) .

(الثانية) :

لورد المبيع بعيب ^(٣) .

(الثالثة) :

لو تملك اللقطة ثم ظهر مالكةا فان الأصح جواز رجوعه في عينها مع أن بدلها ثبت في الذمة بمجرد التملك وانتقلت العين الى صاحبها بمجرد ظهوره بل حقه في الذمة الى أن تظهر العين بخصوصها أو بدلها حتى لو ابرأ الملتقط فتصح ^(٤) ولو تعينت ^(٥) اللقطة في يد الملتقط ^(٦) بعد التملك ثم ظهر مالكةا وطلب بدلها سليما .
واراد الملتقط دفعها مع الأرض فانه يجاب في الأصح .

(البحث الثالث) :

ما يغير فيه اذا اختار أحد الأمرين ثم اختار الآخر قد يلزمان كما لو قال انت على حرام كظهر امي ونواما بخير ^(٧) وفي الأصح فما اختاره لزمه ، فلو اختار الطلاق ثم الظهار نفذا ^(٨) كما لو قال احدا كما ^(٩) طالق ثم قال أردت هذه بل هذه طلقتا .

(١) هكذا في (د) وفي الأصل (المقرضة) وفي (ب) (المقرضة) .

(٢) في (د) (الذمة) .

(٣) في (د) ، (ب) والأصل (يوجد يبايض بعد هذه الكلمة) .

(٤) في (د) (فيصح) . (٥) في (د) (تعينت) .

(٦) في (د) (الملتقطة) . (٧) في (د) (تخير) .

(٨) في (د) (نفذ) . (٩) في (ب) (أحديكما) .

وقد لا يكون كذلك كما لو ^(١) اختار احدى خصال الكفارة ثم رجع واختار غيرها او اختار أربع حقا في المائتين ثم رجع واختار خمس بنات لبون او أخذ محتمل ^(٢) الحدين بالوضوء ثم اختار الغسل والفرق ان الاختيار في الطلاق والظهار هو تعيين ايقاع فلم يقبل الرجوع بخلاف ما ذكر .

وإذا اختار المميز أحد الأبوين دفع اليه فلو اختار الآخر حول اليه . ولو اختار الدية سقط القصاص ووجهت الدية ويكون كقوله عفوت عن القصاص على الصحيح ، ولو قال اخترت القصاص فهل له الرجوع الى الدية لأنها أخف أم لا كعكسه . . . وجهان أصحهما الثاني قال البغوي .

(الرابع) :

من ثبت له التخيير بين حقين فان اختار احدهما سقط الآخر . وان اسقط احدهما ثبت الآخر . وإذا ^(٣) امتنع منهما فان لم يكن في امتناعه ضرر على غيره ترك وان كان ناب عنه ^(٤) الحاكم في اختيار الاخط ^(٥) ان كان ماليا ، وان كان غير مالي الزم بالاختيار ويتضح بصور :

(ومنها) : لو عفا مستحق القصاص عنه وقلنا الواجب أحد الأمرين تعين له المال ، ولو عفا عن المال ثبت له القود ولو امتنع منهما لا يجبر على استيفائه او العفو اذ لا ضرر على الجاني لأنه يمكنه ، وإذا كان لا يمكن مطالبة ورثته بالعقوبة قاله المتولي .

(ومنها) : لو اشترى شيئا فظهر معيبا ثم استعمله دل على الرضا وسقط حقه من الارش وكان محتمل أن يقال لا يسقط لأن الواجب إما الرد وإما الارش فاسقاط أحدهما لا يسقط الآخر .

(ومنها) : اذا أتاه المديون بالدين ولا ضرر في قبضه أمر بقبضه فان

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وسقطت من الأصل .

(٢) في (ب) (محتمل) .

(٣) في (ب) ، (د) (وان) .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل ، (د) (نازعة) .

(٥) في (د) (الأخط) .

امتنع قبضه الحاكم وبرى .

(ومنها) : لو تحجر مواتا وطالت مدته ولم يُحْيِهِ ولم يرفع يده
(عنه) ^(١) قال له السلطان أخى أو أترك .

(ومنها) : لو أبى ^(٢) المولى بعد المدة أن يفيء أو يطلق .

(ومنها) : لو ادعى عليه فأنكر فطلب ^(٣) منه اليمين فنكل قضى عليه
بالنكول وجعل مقراً لأن اليمين بدل من ^(٤) الإقرار فإذا امتنع من البدل حكم
عليه بالأصل .

(الخامس) :

إن التخيير إنما يكون بين جنسين ^(١) كواجبين أو مندوبين لا بين مباح
وحرام وأورد التخيير بين الخمر واللبن في حديث الاسراء ^(٢) وأجيب بأنه بين
مباحين فإن ^(٣) الخمر إنما حرمت بالمدينة وبأن ذلك في السماء ولا تكليف فيها
وبذلك ^(٤) أجيب أيضاً عن احتجاج آدم عليه السلام بالقدر وأيضاً فإنه ليس

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وسقطت من الأصل .

(٢) في (ب) (أبي) وفي (د) (أنى) .

(٣) في (ب) ، (د) (وطلب) .

(٤) في (د) (عن) .

(٥) هكذا في الأصل ، ب ، د ونسخة أخرى اطلعت عليها وهي (ل) والأولى أن تكون هذه الكلمة
متجانسين لما يفهم من سياق الكلام .

(٦) الحديث الذي فيه تخييره صلى الله عليه وسلم بين الخمر واللبن واختياره صلى الله عليه وسلم اللبن
ليلة أسرى به أخرجه البخاري ومسلم ونحن نذكر ما رواه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة
رضي الله عنه وهو (قال أبو هريرة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به بابلية بقدهين
من خمر ولبن فنظر إليهما فاخذ اللبن قال جبريل الحمد لله الذي هدانا لهذا لم كنا لو أنخذت الخمر غوت
امتك) انظر فتح الباري ج ٨ ص ٣١٥ . ح ٦ ص ٣٣٢ ، ج ٧ ص ١٧٠ ، ج ١٠ ص ٢٥ ،
ص ٢٦ ، وأيضاً انظر صحيح مسلم يشرح النووي ج ٢ ص ٢٠٩ إلى ص ٢١٥ .

(٧) في (د) (فلئما) .

(٨) في (د) (وكذلك) .

على ظاهره فقد أول اللبن بالعلم والحضور والخمر بالغية أو أن المراد تفويض الأمر في تحريم ما يحرم منها إلى اجتهد النبي صلى الله عليه وسلم فاجتهد واختار الصواب في تحريم الخمر .

السادس :

ما له فعله ، إذا فعله واحتمله واحتمل غيره رجع إلى بيانه ويخير في الصرف إلى ما أراد كما سبق في مسألة أداء الألف ، وعليه دينان بأحدهما رهن أن له صرفه إلى ما أراد ، وكذا في الإحرام بالحج مطلقاً له صرفه إلى ما شاء من النسكين أو اليه .

ولو قال عفوت عنك ولم يذكر قصاصاً ولادية ، أو قال عفوت عن أحدهما ولم يعين ف قيل يحمل على القصاص ويحكم بسقوطه والأصح يرجع إلى بيانه ، فإذا بين ^(١) لزم ، فلو قال لم يكن لي نية ^(٢) فوجهان : أحدهما يحمل على القصاص ، وأصحهما يقال له أصرف الآن ألى ما شئت منهما .

* تخصيص جهة الانتفاغ هل تتعين إذا عينها الدافع ^(٣) *

منها ، إذا أوصى لدابة وشرط الصرف في علفها صرف فيه ^(٤) في الأصح رعاية لغرض الوصى يتولاه الوصى ^(٥) ، ثم القاضي ونائبه ، قال في الشرح الصغير والأقوى أنه لا يتعين ، بل له أن يمسه وينفق على الدابة من موضع آخر .

(١) في (د) (تبيين) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل بينه .

(٣) في (د) (يتعين إذا عنها الترافع) هذا وقد وضع الناسخ بعد كلمة إذا علامة تشير إلى الهامش وفي الهامش ذكر كلمة (عينها) وبعدها صح .

(٤) في (د) (إليه) .

(٥) في (ب) (يتولاه الوصى) وفي (د) (يتولى الولي) .

ومنها ، إذا أوصى أن يقضي دينه من عين بآن ^(١) قال ادفعوا إليه هذا العبد عوضاً عن دينه ، فليس للورثة إمساكه ، لأن في أعيان الأموال أغراضاً ، ولذلك ^(٢) لو أوصى بآن يباع عين ماله من فلان نفذت ^(٣) الوصية . ولو قال بعه واقض دينه من ثمنه فيجوز أن لا يكون لهم الإمساك أيضاً ، لأنه قد يكون أطيب وأبعد عن الشبهات ذكر هذه ^(٤) الصور الرافعي في باب الوصاية .

ومنها ، إذا دفع إلى شخص شيئاً ، وقال اشتر لك به عمامة أو ثوباً أو نعلأ مثلاً فهل يتعين صرفه فيما عينه ^(٥) ، أو له صرفه فيما شاء ، أو تفسد الهبة أو أن رآه محتاجاً إلى ما سماه تعين صرفه إليه ، وإلا ، فلا وجوه ^(٦) أصحابها آخرها واقتصر الرافعي في باب الهبة على نقل الآخر عن القفال . وقد يقال أن قصد تحقيق الشراء ^(٧) فسدت العطية ، كما لو قال وهبتك بشرط أن تشتري به كذا ، وأن قصد رفع الحشمة والإرشاد إلى الأصلح ونحوها ^(٨) فلا .

ومنها ، إذا دفع إلى الشاهد أجرة مركوبه وفيها الخلاف السابق .

ومنها سئل الشيخ أبو زيد عن مات أبوه فبعث إليه إنسان ثوباً ليكفنه فيه ، هل يملكه حتى يمسكه ^(٩) ويكفنه في غيره ، فقال إن كان الميت ممن ^(١٠) يتبرك بتكفينه لفقّه أو ورع ، فلا . ولو كفنه في غيره وجب ردّه إلى مالكة انتهى . وألحق

(١) في (د) (فان) .

(٢) في (ب) و(د) (وكذلك) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (انفذت) .

(٤) في (د) (هكذا) .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (يعينه) .

(٦) في (د) (وإلا وجوه) بسقوط كلمة فلا .

(٧) في (ب) (الشري) .

(٨) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٩) في (د) (حتى يجوز له مسكه) .

(١٠) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

بعضهم بصورة المتبرك ^(١) به ما لو لم يكن كذلك ، ولكن قصد الدافع القيام بفرض الكفاية لا التبرع على الوارث وهو ظاهر ، وفي وصايا الوسيط عن القفال أن للوارث إبداله ، وأن ^(٢) الصحيح أنه عارية في حق الميت ومراده عارية لازمة ، كالأعارة للدفن .

ومنها ، إذا ضمن شخص دينه في هذه العين ، هل يتعين الضمان ، وإن كان وضع الضمان الإطلاق ^(٣) .

* تحلل المانع بين الطرفين لا أثر له غالباً في صور *

(أحدها) ^(٤) :

لو تحلل بين الرهن والإقباض جنون ، هل يكون مبطلاً للعقد وجهان أصحهما لا .

(الثانية) ^(٥) :

لوفاته صلاة في السفر ، فهل يجوز قصرها ^(٦) إذا قضاهما ^(٧) في سفر غير ذلك السفر ^(٨) وجهان : أصحهما نعم .

(١) في (د) (التبرك) .

(٢) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (أن) .

(٣) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (بالإطلاق) .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (أحدها) .

(٥) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (الثاني) .

(٦) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (أدلّوها) .

(٧) هاتان الكلمتان سقطتا من الأصل و (د) وذكرتا في (ب) .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وسقطت من الأصل .

(الثالثة)^(١) :

لوعجل الزكاة إلى فقير فاستغنى ، ثم افتقر آخر الحول أجزأه عن الغرض في الأصح .

(الرابعة)^(٢) :

لوجرح ذمي ذمياً ثم أسلم الجارح ثم مات المجرع بالجراحة وجب القود في الأصح .

(الخامسة)^(٣) :

لوجرح مسلم^(٤) ثم ارتد ثم أسلم ثم مات بالسراية لم يجب القصاص في الأصح ، لتخلل الهدر^(٥) وقيل يجب كالكفارة وقيل إن قصر زمن الردة وجب ، لأن الجناية لا تسري فيه غالباً فصار وجوده كعدمه ورجحه القاضي أبو الطيب والمحامي والشيخ أبو اسحاق . أما الدية فتجب كلها لوقوع^(٦) الجرح والموت في حالتي العصمة والثاني ثلثاها والثالث نصفها .

* التدليس حرام *

ومن ثم حرم النجش^(٧) والتصرية ، وأن يبيع عيناً يعرف بها عيباً ولا

-
- (١) مكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (الثالث) .
 - (٢) مكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (الرابع) .
 - (٣) مكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (الخامس) .
 - (٤) في (ب) و (د) (مسلماً) .
 - (٥) في (ب) (المهدين) وفي (د) (القدر) .
 - (٦) في (د) (بوقوع) .
 - (٧) مكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (النجس) .

بينه ^(١) أوتزوج وبها عيب يثبت الخيار ، ولا تبينه ^(٢) وحرم ^(٣) على المرأة الخلية وصل شعرها بشعر طاهر لكثرة رغبة الرجال في الشعر ودلالته على الشبيبة ^(٤) وفي الحديث (من غشنا فليس منا) ^(٥) ، بخلاف المتزوجة ^(٦) ، إذا وصلت للترزين ^(٧) ومن هذه العلة لو وصلت شعرها بوبر أو بريش يخالف لونه ^(٨) لون شعرها جاز ، لأنه لا خديعة فيه حكاه في البحر عن الأصحاب ثم قال وهذا عندي ، إذا كان ظاهراً لا يحصل به الغرور . فأما إذا كانت متقبة ^(٩) ينظر إلى رأسها ويغتر ^(١٠) بكثرة ذلك بالموصول ، فهو منهي عنه . ومن ذلك خضاب اللحية بالسواد حرام .

واستثنى الماوردي (المجاهد) ^(١١) إرهاباً للكفار .
ومنه تنف شعر اللحية أيضاً ^(١٢) إثارة للمرودة .

(١) في (د) (بينه) .

(٢) في (د) (يبينه) .

(٣) في (ب) (ويحرم) وفي (د) (وحرام) .

(٤) في (ب) و(د) (الشبيبة) .

(٥) هذا جزء من حديث أخرجه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ونصه من حمل علينا السلاح فليس منا ومن غشنا فليس منا) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ١٠٨ - وفي سنن الترمذي حد ٦ ص ١٢٤ ، ١٢٥ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه (من غش فليس هنا) - وفي الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان حد ١ ص ٤٧٣ عن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من غشنا فليس منا .. الحديث) وفي المستدرک للحاكم حد ٢ ص ٩ جاء هذا الحديث بألفاظ مختلفة عن أبي هريرة .

(٦) في (د) (الزوجة) .

(٧) في (ب) (للتزين) .

(٨) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٩) في (ب) (متقبة) .

(١٠) في (د) (ويعتبر) .

(١١) في (ب) (المجاهدة) .

(١٢) هكذا في (د) وفي الأصل (تنف الشيف) وفي (ب) (تنف الشعر) .

* التداخل يدخل في ضروب *

أحدها العبادات وهي قسمان :

الأول :

أن يكون في واجب ، فإن كان كل منهما مقصوداً في نفسه ومقصودهما مختلف ، فلا تداخل .

ومن ثم قالوا طواف الوداع مقصود ^(١) في نفسه ، ولذلك ^(٢) لو طاف للإفاضة بعد رجوعه من منى ^(٣) ثم أراد السفر عقبة لم يكف ، بل لا بد أن يطوف للوداع أيضاً ، وإن لم يختلف تداخل ^(٤) كغسل الخيض مع الجنابة ، فإذا أجنبت ثم حاضت كفى لهما غسل واحد .

ومثله المحدث بعضوه نجاسة تزول بغسلة واحدة تكفي في الأصح عند النووي وقد يجب الأصغر ثم الأكبر ، كما لو أحدث ثم أجنب فيكفي الغسل على المذهب ، وفيه طريقة قاطعة بالتداخل لشدة العلاقة بين المحدثين ^(٥)

ولو جامع بلا حائل ، فحكى الرافعي عن المسعودي أنه لا يوجب غير الجنابة. واللمس الذي يتضمنه يصير مغموراً به لخروج ^(٦) الخارج الذي يتضمنه الإنزال ، وعند الأكثرين بالجماع يحصل الحدثان جميعاً ، لأن اللمس يسبق حقيقة الجماع ، بخلاف الخروج ، فإنه مع الإنزال .

وثانيهما :

أن يكون في مسنون فينظر إن كان من جنس المفعول دخل تحت الفرض

-
- (١) في (د) (مقصوداً) .
(٢) في (د) (منا) بالالف الممدودة .
(٣) في (د) (٤) في (د) (لداخل) .
(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الحدث) . (٦) في (ب) و(د) (كخروج) .
(٥) في (د) (وكذلك) .

كتحية المسجد مع صلاة الفرض ، والإحرام بحجه ^(١) أو بعمره ^(٢) لدخول مكة مع حج الفرض ، وإذا قلنا أن ركعتي الطواف ستة ، فلو صلى فريضة بعد الطواف حسبت عن ركعتي الطواف ، اعتباراً بتحية المسجد نص عليه في القديم ، وليس له في الجديد ما يخالفه . وأشار الإمام إلى احتمال فيه . وقال النووي أنه شاذ والمذهب ما نص عليه .

ولو طاف القادم مكة عن الفرض أو النذر دخل طواف القدوم فيه .

ومنه جبرانات الصلاة تتداخل فسجود السهو وإن تعدد سجدة ، بخلاف جبرانات الاحرام فلا تتداخل ، لأن القصد جبر النسك ^(٣) وهو لا يحصل ، إلا بالتعدد . وإن لم يكن من جنس المفعول لم يدخل ^(٤) ، كما لو دخل المسجد الحرام ، فوجدتهم يصلون جماعة صلاها ولم يحصل له ^(٥) تحية البيت أعني الطواف ، لأنه ليس من جنس الصلاة ، بخلاف تحية المسجد تحصل بفعل الفرض ، لأنها من جنسها . وكذلك لو طاف وصلى بعده فريضة كفت عن ركعتي الطواف نص عليه .

الثاني العقوبات :

فإن كانت لله تعالى من جنس واحد ، تداخلت ، كما لو تكرر منه الزنى وهو بكر مجد مرة واحدة . وكذا لو سرق أو شرب مراراً وهل يقال يجب لها حدود ثم يعود ^(٦) إلى حد واحد ^(٧) أم لا يجب إلا حد وتعمل الزنيت كالحركات في زنية

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) (بحج) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل (عمره) وفي (د) (بغيره) .

(٣) في (ب) (الهنك) .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل (يحسب) وفي (ب) (يجب) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٦) في (د) (تعود) . (٧) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

واحدة ؟ ذكروا فيه احتمالين قاله الرافعي .

ولو زنى ^(١) وهو بكر ، ثم زنى ^(٢) وهو ثيب دخل حد البكر في حد الثيب في الأصح . ولو أخرج نصاباً من حرز مرتين ، فإن تخلل علم المالك وإعادة الحرز فالإخراج الثاني سرقة أخرى .

وإن كانت من أجناس ، كأن ^(٣) سرق وزنى وهو بكر وشرب ^(٤) ، ولزمه قتل بردة قدم الأخف فالأخف ^(٥) فيقدم الشرب ، ثم يمهل حتى يبرأ ، ثم يجلد الزنى ويمهل ، ثم يقطع ، ثم يقتل . وهكذا الكفارات والغرامات ، فإذا جامع في نهار رمضان مراراً ، لم يلزمه غير كفارة واحدة ، وعلى ^(٦) أصل الخنابلة ، تعدد الموجب وتداخل موجب . وعلى رأي الأكثرين لم يجب شيء بغير الوطء الأول . وهذا بخلاف ما لو فسد حجه بالجماع ، فجامع ناسياً قبل أن يفدى ^(٧) عن الأول ، فلا تداخل في الأظهر ، لمصادفته لإحراماً لم يحل منه ، فوجب به ، كالأول بخلاف الصوم ، لأنه بالافساد خرج ^(٨) منه ^(٩) . وعلى هذا فيجب بالأول فدية وبالثاني شاة .

ولو باشر دون الفرج عمداً لزمه الفدية ، فلو جامع فهل تدخل الشاة في الفدية أم تجبان معاً وجهان ، أصحهما في الروضة : الأول ، وبناهما الماوردي على الوجهين في أن المحدث ، إذا أجنب هل يندرج الحدث في الجنابة ويكفيه الغسل .

-
- (١) في (ب) و (د) (زنا) .
(٢) في (٢) و (د) (زنا) .
(٣) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (يأن) .
(٤) في (د) (شرب وزنى وهو بكر وسرق) .
(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وسقطت من الأصل .
(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (على) .
(٧) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (تعدى) .
(٨) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (وخرج) .
(٩) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و (د) .

ولو لبس ثوباً مطيأً ، فرجح الرافعي لزوم فديتين ، وقال النووي الصحيح المنصوص الذي قطع به الجمهور واحدة لإتحاد الفعل وتبعية الطيب .

ولو تطيب ثم تطيب ^(١) ، أو لبس ثم لبس ، فإن فعله على التوالي لم تعدد الفدية ، وإن تخلل فصل أو فعله في مكانين ، فإن لم يتخلل التكفير وجب للثاني فدية أخرى على الجديد ، وإن تخلل تعددت بلا خلاف ، فإن كان نوى بما أخرجه الماضي والمستقبل معا بني على جواز تقديم ^(٢) الكفارة على الحنث المحذور أن منعنا ، فلا أثر لهذه النية ^(٣) ، وإلا فوجهان .

ولو لبس المحرم القميص المطيب ، لزمه الفدية للبس دون ^(٤) الطيب ، لأنه تابع لغيره .

الثالث : الإتلافات

فلو قتل المحرم صيدا في (الحرم) ^(٥) لزمه جزاء واحد ، وتداخلت الحرمتان في حقه ، لأنها من جنس واحد كالقارن ، إذا قتل صيدا لزمه جزاء واحد ^(٦) ، وإن كان قد هتك به حرمة الحج والعمرة .

ولو كشط المحرم جلدة الرأس ، فلا فدية والشعر تابع ، قال الرافعي وشبهوه بما لو أرضعت أم الزوجة يجب المهر . ولو قبلها ^(٧) لم يجب .

وأما حقوق الأدميين ففروب :

- (١) هكذا في (د) وفي الأصل و (ب) (تنطيف) .
- (٢) في (ب) و (د) (تقدم) .
- (٣) في (د) (البتة) .
- (٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل و (د) .
- (٥) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (المحرم) .
- (٦) في (د) لم تذكر هذه الكلمات المشار إليها ويوجد مكانها كلمتي (في الحرم) .
- (٧) في (د) (قتلها) .

الأول :

جناية الوطء تتكرر في النكاح الفاسد ، يجب ^(١) مهر في أعلى الأحوال ، لأن الشبهة واحدة شاملة للجميع ^(٢) . وعن المزنى القياس أن عليه لكل وطء مهراً ^(٣) ورد بقوله صلى الله عليه وسلم فإن مسّها فلها المهر بما استحل من فرجها ^(٤) ولم يفرق بين وطء المرة ^(٥) و مراراً ^(٦) ، وفي كلام الماوردي التفصيل بين أن يؤدي المهر قبل الوطء الثاني ، فيجب مهر جديد ، وآلا فلا وسبق نظيره في تطيب ^(٧) المحرم . أما لو ^(٨) تعددت الشبهة بأن ظنها زوجته أو أمته ، ثم انكشف الحال ثم ظنها زوجته ، أو أمته ثانياً ووطئها تعدد المهر ، لتعدد سببه .

ولوكرر وطء مغصوبة ، أو مكرهة على الزنى ، وجب بكل وطء مهر ، لأن الوجوب هنا بالإتلاف . وقد تعدد ، وحكى الإمام عن أبيه تردداً في التعدد فيما إذا أكرهها ، أو طأعته ^(٩) ، وقيل بالمهر ، قال : ولا معنى للتردد والوجه القطع

(١) في (د) (ويجب) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (لجميع) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل (وطئ مهر) وفي (د) (وطئ مرة مهراً) .

(٤) في سنن الترمذي ح ٥ ص ١٣ جاء هذا الحديث باللفظ التالي وهو عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل ، فإن دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها ، فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له . وفي سنن ابن ماجه ح ١ ص ٦٠٥ عن عائشة جاء بلفظ (فإن أصابها فلها مهرها بما أصاب منها) . وفي المستدرک ح ٢ ص ١٦٨ ذكر هذا الحديث بأربع طرق وليس فيها قوله صلى الله عليه وسلم ، (فإن مسها) - وقال الصنعاني في سبل السلام ح ٣ ص ١١٧ - ١١٨ (أخرج الأربعة إلا النساء وصححه أبو عوانة وابن حبان والحاكم) .

(٥) في (ب) (مرة) .

(٦) الكلام المشار إليه في القوسين والذي يبدأ بكلمة (ورد وينتهي بكلمة (مراراً) ساقط من (د) .

(٧) في (ب) (تطيب) .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٩) في (د) (وطأعته) .

بالتعدد ، لأن موجب المهر إلتلاف منفعة البضع .

وأعلم أن محل اتحاد المهر عند تكرار الوطء بالشبهة (إذا كان الحال عند عدم الشبهة لا مهر معه ، فأما إذا كان عند عدمها يجب المهر)^(١) متعدداً ، فالحال مستمر ، ولا أثر لاتحاد الشبهة ، وذلك فيما إذا وطئ المشتري من الغاصب مراراً على ظن الحل ، فإن الشبهة متحدة ومع ذلك فقد صرح الإمام في باب الغصب ، بأنه يتعدد المهر ، قال : وإنما يتحد عند اتحاد الشبهة ، إذا كانت الشبهة هي الموجبة ، فأما إذا كان المهر يجب عند عدمها ، فلا أثر لها في الاتحاد ، وقال : إن هذا مما يقضي الفقيه فيه بالعجب انتهى : -

وحيث وجب المهر ، فلو كانت بكرأ ، هل يدخل أرش البكارة فيه ^(٢) ، أم يفرد ^(٣) ؟ فيه اضطراب في باب البيع القاسد والغصب والجراح ، فرجحوا ^(٤) في الجراح مهر مثل ثيب وأرش بكارة ^(٥) ، لأن المهر للاستمتاع والأرث ، لإزالة الجلد ^(٦) . والجهتان مختلفتان .

فينفرد موجب كل ، وقيل مهر يثبت فقط لحصول إزالة الجلد ^(٧) ضمناً . ورجحه في الروضة في باب ضمان النقص ، وقيل مهر بكر وأرش البكارة وبه أجب في البيع القاسد . وفي النهاية ، قال الإمام ^(٨) الشافعي (رحمه الله)^(٩) يغرم مهر مثل ^(١٠) البكر وأرش البكارة ، قال القاضي (الحسين)^(١١) ، وهذا مشكل لأن فيه تضعيفاً للغرم .

(١) ما بين القوسين ساقط من الأصل ومذكور في (ب) و(د) .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (د) . (٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يفرده) .

(٤) في (د) (ورجحوه) . (٥) في (ب) و(د) (البكارة) .

(٦) في (ب) و(د) (الجلدة) . (٧) في (ب) و(د) (الجلدة) .

(٨) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) و(د) . (٩) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(١٠) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل . (١١) في (ب) و(حسين) .

الثاني :

الجنابة على النفس والأطراف وتتداخل (١) في صور :
(أحدها) (٢) :

دخول دية الأطراف واللطائف في دية النفس ، إذا سرت الجراحة فتجب دية واحدة .

الثانية :

قطع أجفان شخص وعليها أهذاب وجبت الدية ، وتدخل حكومة الأهذاب في الدية في الأصح .

الثالثة :

لو أوضحه فزال الشعر الذي على الموضحة دخل في أرش الموضحة على المذهب ، وقيل الوجهان في التي قبلها .

الرابعة :

قلع (٣) السن مع السنخ ، لا تجب (٤) زيادة على أرش الدمن ، وتدخل حكومة السنخ فيه ، وقيل وجهان .

الخامسة :

قطع يده ، لا يوجب في الشعر حكومة .

السادسة :

تدخل حكومة الأظفار في دية الأصابع .

(١) في (د) (ويتداخل) .

(٢) في (د) (أحدها) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (قطع) .

(٤) في (د) (يوجب) .

السابعة :

تدخل حكومة الكفين في أصابع اليدين .

ويستثنى صور لا تداخل فيها :

منها ، لو استصل أذنه ، وأوضح مع ذلك العظم ، فانه لا يدخل أرش
الموضحة في دية الأذنين ، لأن مقدار الأذن مقدر ، فلا يتبع مقدرا .

ومنها ، لا يدخل أرش الأسنان في دية اللحيين في الأصح .

ومنها في العقل دية ، فلو زال بجرح له أرش أو حكومة وجبا وفي قول
يدخل الأقل في الأكثر .

الثالث :

في (الجناية على العرض)^(١) ، كما لو قذفه يزني فحد ثم قذفه يزني آخر
ففي حده ثانيا وجهان : أصحهما ، كما قاله الرافعي في باب اللعان المنع ، بل
يعزر^(٢) ، لأنه قد ثبت كذبه في حقه مرة باقامة الحد عليه ، فلا^(٣) حاجة الى
اظهاره ثانيا ، وان لم يتخلل^(٤) الحد فوجهان : أصحهما يجب حد واحد ، كما
لو زنى مرات فانه يكفيه حد واحد .

الرابع :

العدتان ، واختلف في التداخل فيها^(٥) هل هو سقوط الأول والاكتفاء
بالثاني ، أو انضمام^(٦) الأول للثاني فيؤديان^(٧) بانقضاء مدة واحدة وجهان

(١) في (ب) (جناية العرض) .
(٢) هذه الكلمة ساقطة من (د) .
(٣) هكذا في (د) وفي الأصل (ب) (فيها) .
(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) وفي الأصل (د) (يعذر) .
(٥) هكذا في (د) وفي الأصل (ب) (فيها) .
(٦) في (د) (فيؤديان) .
(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) وفي الأصل (د) (يعذر) .
(٨) في (د) (يؤديان) .

في (الكافي) وغيره ، والخلاف يظهر فيما لو طلقها ثم وطئها في أثناء العدة وأحبها ، فعدتها تنقضي بوضع الحمل وهل تدخل ^(١) فيه بقية عدة الطلاق وجهان ، فإن قلنا تتداخل فهل له مراجعتها بناء ^(٢) على ما ذكرنا فعلى الأول لا يصح وعلى الثاني يصح .

* الترتيب *

قال الماوردي في الكلام على رمي أيام التشريق إنما يجب في أحد موضعين أما بين أشياء ^(٣) مختلفة كالأعضاء في الطهارة وكالجمار الثلاث ^(٤) .

قلت وأركان الصلاة والحج .

وأما فيما يجب تعيين النية فيه فيصير كالمختلف باختلاف النية فيه . وبني على ذلك أنه ، إذا ترك رمي يوم وقلنا يتدارك ، لا يجب الترتيب عنده ، لأن رمي اليومين غير مختلف وتعيين النية في رمي الجمار غير واجب ، لكن الذي صححه الجمهور ومنهم ^(٥) الرافعي وجوبه ، كما يجب في ^(٦) الترتيب في مكان الرمي .

وقال الشيخ أبو محمد في الفروق إنما يظهر الترتيب مع اختلاف المحل وتعدد ^(٧) كأعضاء الوضوء ، فإن إتحد المحل ولم يتعدد فلا معنى للترتيب معه ^(٨) ، ألا ترى أن العضو الواحد من أعضاء الوضوء ، إذا غسل لا يظهر في أبعاضه حكم الترتيب ومن ثم لم يجب الترتيب في الغسل ، لأنه فرض

(١) في (د) (يدخل) .

(٢) في (ب) (أشأ) .

(٣) في (ب) و(د) (منهم) .

(٤) في (د) (وتعدد) .

(٥) في (ب) (بني) .

(٦) في (ب) (كالجمرات الثلاث) .

(٧) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

يتعلق ^(١) بجميع البدن تستوى فيه الأعضاء كلها ، فلا معنى للترتيب فيه .
وكذلك الركوع الواحد والسجود الواحد ^(٢) ، لا يظهر فيه أثر ^(٣) الترتيب ،
فاذا اجتمع الركوع ^(٤) والسجود ظهر .

فان قيل أليس الشوط الواحد من أشواط الطواف يظهر فيه حكم الترتيب .

قلنا ، لأن ^(٥) الشوط الواحد يشتمل على خطوات وحركات وانتقالات
من مكان الى مكان فيلزمه ^(٦) أن يبدأ بجانب الباب ويجعل الكعبة عن يساره ،
فلو لم يفعل وجعلها عن يمينه وأبتدأ بغير الحجر صار كما لو بدأ في الوضوء بغسل
اليدين ^(٧) قبل غسل الوجه ، ونزل الشوط الواحد جميعه بمنزلة الوضوء ^(٨)
بجميع أفعاله .

فأما الشوط ^(٩) الثاني فهو تكرير شوط ^(١٠) مثل الأول وليس الترتيب
بين الشوط والشوط ، وإنما الترتيب بين أبعاض الشوط الواحد ، ومثله السعي بين
الصفاء والمروة انتهى .

وكذلك الترتيب ، إنما يكون بين عضوين مختلفين ، فان كانا ^(١١) في حكم

(١) في (ب) (متعلق) .

(٢) هاتان الكلمتان سقطتا من (د) وفي (ب) أو السجود الواحد .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل و(د) .

(٤) في (د) (اجتمع فيه الركوع)

(٥) في (د) (قلت نغتنم لأن) .

(٦) في (ب) (فيلزم) .

(٧) في (د) (القدمين) .

(٨) هكذا في (د) وفي الأصل (ورثته الشرط الواحد جميعه بمنزلة الوضوء وفي (ب) (وترك الشوط الواحد جميعه بمنزلة الوضوء) .

(٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وأما الشرط) .

(١٠) هكذا في (ب) وفي الأصل (تكرير في شرط) وفي (د) (تكرير شوط في شوط) .

(١١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (كان) .

العضو الواحد لم يجب .

ولهذا لا يجب الترتيب بين اليمنى واليسرى في الوضوء والتيمم ، ويدل على أنها كالواحد في الحكم أن مسح الخف ، لو نزع أحدهما ^(١) بطلت طهارة قدميه جميعا وصار كأنه نزعهما ، ولو غسل أحدهما ^(٢) ومسح على خف ^(٣) الأخرى لم يجز له تبعضها كما لا تتبعض ^(٤) القدم ^(٥) الواحدة ^(٦)

وقال القاضي الحسين الترتيب ان كان في نفس العبادة فركن قطعاً كالترتيب في أركان الوضوء والصلاة والترتيب بين الجمرات ، وان كان من ناحية الوقت فكذا ان بقى الوقت وان خرج سقط ، كما في الصلوات الفائتة يستحب الترتيب فيها ولا يجب بلا خلاف . نعم ، لو أخر الظهر بسبب يجوز الجمع ، قلنا وجه أنه يجب الترتيب (والصحيح) ^(٧) خلافه وقال غيره الترتيب من توابع الوقت ، ولهذا إذا فاتت الصلاة لا يجب الترتيب في قضائها وكذلك صوم رمضان ^(٨) لا يجب فيه التتابع ، لأنها عبادات منفصلة ، وإنما ترتيب ^(٩) في الأداء لترتيب ^(١٠) أوقاتها ، فإذا فاتت الأوقات جعلت في الذمة ، ولا ترتيب فيها يثبت ^(١١) في الذمة .

سؤال :

لو قرأ المصلي النصف الثاني من الفاتحة ، ثم قرأ الأول على قصد التكميل لا يصح ، فلو عاد وقرأ الثاني لم يصح ، لأن قصد التكميل ينافي قصد الابتداء ،

(١) في (د) (إحداها) .

(٢) في (ب) (أحديهما) .

(٣) في (ب) (يبعض) .

(٤) في (ب) (الواحد) .

(٥) في (ب) (رمضن) .

(٦) في (ب) و(د) (لترتب) .

(٧) في (ب) (الخف) .

(٨) في (د) (القديّة) .

(٩) في (ب) (واوضح) .

(١٠) في (د) (ترتيب) .

(١١) في (ب) و(د) (ثبت) .

وقالوا في باب الطواف (ان)^(١) البداءة من الحجر الأسود (شرط)^(٢) . فلو بدأ
بغيره لم يحسب ، (فاذا)^(٣) عاد ثانيا حسب .

والفرق بينهما من وجهين :

أحدهما :

أن في مسألة الفاتحة قصد التكميل صارف (لجعله)^(٤) مبتدأ ، فلهذا لم
(نجعله)^(٥) ابتداء بعد ذلك ، بخلاف الطواف ، فإنه أول مرة لم يقصد به
تكميل شيء ، وإنما قصد (به)^(٦) البداءة ، وغايته أنه بدأ من غير موضع البداءة
فجاز الاتمام له .

الثاني :

أن الموالاة في قراءة الفاتحة شرط فلم يكن قصد الابتداء بعد قصد التكميل
موجبا ، لجعله مبتدأ ، بخلاف الطواف ، فإن (الموالاة)^(٧) لا تشترط فيه فكان ما
جاء به سابقا لا ينافي المأتي به آخرا . ومن نظائره ما لو تضمنض واستنشق قبل
غسل الكفين ففي الروضة أنه لا يحسب غسل الكفين في الأصل وغلط ، بل
(يحسب)^(٨) له غسل الكف ، لأنه لم يتقدمه شيء ، وإنما الخلاف في حسابان
المضمضة والاستنشاق والأصح لا يحسب بناء على أن الترتيب بين (السنن)^(٩)
شرط وهو الأصح (ولكلام الروضة)^(١٠) محمل صحيح بينته في الحاد .

(١) هذه الكلمة ذكرت في (د) وساقطة من الأصل و(ب) .

(٢) في (د) (شوط) .

(٣) في (د) (فان) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يجعله) .

(٥) في (د) (يجعله) .

(٦) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٧) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (الموالاة) .

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يستحب) .

(٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الشئين) .

(١٠) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (والكلام الذي في الروضة) .

* الترتيب الذهني *

في قوله اعتق عبدك عني فأعتقه دخل في ملك السائل وعتق عليه . وفيما لو قال لغير المدخول بها ، إذا طلقته فأنت طالق (فطلقها)^(١) قبل الدخول طلاقة وقعت المنجزة ولم تقع المعلقة ، لأنها بانته بالأولى ، قال الغزالي (وكذلك)^(٢) نص الشافعي (رحمه الله)^(٣) على أنه ، لو خالعهما لم يقع الطلاق المعلق ، لأنها بانته بالخلع فلا يلحق المعلق ، وقد ظن أكثر الأصحاب أن هذا يدل على أن الجزاء مرتب على الشرط (ويقع بعده)^(٤) (ولا يقع معه)^(٥) ، لأنه لو وقع معه (لوقع)^(٦) قبل الدخول ، ويكون كما لو قال أنت طالق طلقته ، لكن الصحيح أن الجزاء مع الشرط ، لأنه علة بالوضع ، (والعلة مع المعلول)^(٧) ، وإن كان بينهما (ترتيب)^(٨) عقلي .

* الترجمة *

بغير العربية أقسام :

أحدها :

ما يمتنع فيه قيام أحدهما مقام الآخر قطعاً للقدار والغايز ، وذلك ما المقصود (منه)^(٩) الإعجاز ، وهو القرآن فيمتنع ترجمته بلغة أخرى ، بل يعدل للذكر وهو

(١) في (د) (وطلقها) .

(٢) في (ب) (ولذلك) .

(٣) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٤) هاتان الكلمتان سقطتا من (د) .

(٥) هذه الكلمات الثلاث ساقطة من الأصل و(ب) وذكرت في (د) .

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (لو وقع) .

(٧) في (ب) و(د) (والعلة والمعلول) .

(٨) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (ترتيب) .

(٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (فيه) .

إجماع . وما يحكى عن أبي حنيفة (رحمه الله)^(١) من تجويزه قراءة القرآن بالفارسية
صح رجوعه عنه ، ومثله الدعاء غير المأثور ، إذا اخترعه في الصلاة بالعجمية
فيمتنع (قطعاً)^(٢) ، كما قاله الامام .

الثاني :

ما يجوز قطعاً للقلدر والعاجز كالبيع والخلع والطلاق ونحوها : نعم اختلفوا
في ترجمة الطلاق بالعجمية ، هل هو صريح ، والأصح : نعم .

الثالث :

ما يمتنع (في)^(٣) الأصح للقلدر دون العاجز ، كالأذان وتكبير الاحرام
والتشهد يصح بغير العربية ان لم يحسن العربية ، (وان)^(٤) أحسنها فلا لما فيه
من معنى التعبد (وكذلك)^(٥) الأذكار المندوية والأدعية الماثورة في الصلاة ،
وكذلك السلام وخطبة الجمعة (يشترط)^(٦) عربيتها في الأصح ، (فان)^(٧) لم يكن
فيهم من يحسنها خطب بغيرها ويجب أن يتعلم كل واحد منهم الخطبة العربية
كالعاجز عن التكبير بالعربية .

الرابع :

ما يجوز على الأصح للقلدر والعاجز كالنكاح (والرجعة)^(٨) واللعان وكذا
الاسلام وفي باب الظهار من زوائد الروضة (وجه)^(٩) أنه يشترط العربية للقلدر

(١) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٣) في (ب) و(د) (على) . (٤) في (ب) (فان) .

(٥) في (د) (وكذا) . (٦) في (د) (يشترط) .

(٧) في (د) (وان) .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٩) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

عليها وحيث صححنا النكاح فمحلله ، إذا فهم كل منهما لفظ الآخر ، وإن لم يفهمه ، لكن أخبره (به ثقة)^(١) عن معنى لفظه ففي^(٢) الصحة وجهان .

والضابط أن ما كان المقصود منه لفظه ومعناه ، فإن كان لأعجازه امتنع قطعاً ، وإن لم يكن كذلك امتنع للقادر كالأذكار .
وما كان المقصود منه معناه دون لفظه فجائز .

✽ الترادف أقسام ✽

أحدها :

ما يمتنع فيه قيام أحد المترادفين مقام الآخر . وذلك في الألفاظ التعبدية وكقول القاضي قل بالله فقال بالرحمن ، لا يقع الموقع حتى لو صمم عليه كان ناكلاً ، ولو أبدل الحرف فقال (قل)^(٣) بالله تعالى ، فقال والله (أو تالله)^(٤) ففي الحكم بنكوله وجهان ، ولو أكره على الطلاق بلفظ طلقت ، فقال ^{سُرحت} وقع الطلاق.

الثاني :

ما يمتنع في الأصح ، كقوله في التشهيد في الصلاة : اعلم ، موضع أشهد قال ابن الرفعة ، وهذا الخلاف (جار)^(٥) في الشهادة عند القاضي وعند شهود الفرع شهود الأصل .

قلت : (وكذا)^(٦) في اللعان في تبديل أشهد بأحلف .

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ثقة به) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (في) .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (د) وسقطت من الأصل و(ب) .

(٤) في (د) (أو وتالله) .

(٥) في صلب النسخة (د) (كان) وفي هامشها (صوابه جار) .

(٦) في (ب) (وكذلك) .

الثالث :

ما يجوز في الأصح وهو رواية الحديث بالمعنى بشرطه وكذلك المسألة الأصولية في قيام أحد المترادفين مقام الآخر في التراكيب .

ومنه: قالت طلقني على ألف فقال خالعتك أو أبترك ونحوه من الكنايات ونوى الطلاق صح الخلع وقال ابن خيران: لا يصح ، لأنها (سألته)^(١) بالصريح وأجاب بالكناية ، قال ابن الرفعة ، ولها شبهة (بما)^(٢) لو قال لها طلقني نفسك فقالت أخترت ونوت ، ولو قالت اختلعتني فقال طلقتك ، وقلنا الخلع فسخ ، فالأصح الصحة ، لأنه جعل لها ما طلبت وزيادة ، وقيل لا يقع ، لأنه أجابها الى غير ما طلبت .

* الترك فعل إذا قصد *

ومن ثم ، لو ترك الولي علف دابة الصبي حتى تلفت ضمن ، بخلاف ما لو ترك تلقيح الثمار ، ولو ترك مرمة العقار حتى خرب ، أو (إيجاره)^(٣) ففي الضمان وجهان في الكفاية . وحكى الرافعي في باب الخلع وجهين فيما ، إذا ترك ما خالع السفينة عليه بيده حتى تلف والعامل في (المزارعة)^(٤) الصحيحة ، لو تعمد ترك السقي ففسد الزرع ضمن في الأصح ، لأنه في يده عليه حفظه ، قاله في الروضة في كتاب الاجارة .

* التزام *

توارد الحقوق ، وازدحامها على محل واحد .

-
- (١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (سيلته) .
(٢) في (د) (ما) .
(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الجارة) .
(٤) في (د) (المزارعة) .

أما أن يستحق كل واحد لو انفرد جميع الحق فيتزاحمون به عند الاجتماع .

وأما أن يستحق كل واحد من الحق (بحصته)^(١) خاصة .

والأول تزاحم في (المصرف)^(٢) .

والثاني في الاستحقاق .

وينقسمان باعتبار الوفاق والخلاف الى أربعة أقسام :

(الأول) :

أن يكون التزاحم في (المصرف)^(٣) لا في المستحق قطعاً كالديون التي على المفلس الحي أو الميت فمن له الف وعليه ستة آلاف لواحد ثلاثة ، وآخر الفان وآخر الف (يوزع عليه)^(٤) في (المصرف)^(٥) فلصاحب الألف سدس الألف (ولصاحب)^(٦) الألفين ثلثها ولصاحب (الثلاثة)^(٧) نصفها فلو أبرأ صاحب الألفين (والثلاثة)^(٨) أخذ صاحب الألف الكل قطعاً .

(ومنه) : مصرف الزكاة الثمانية الأصناف حتى لو عدم بعضهم رد على (الباقيين)^(٩) قطعاً و [منه :] مصرف الغنيمة ولهذا لو أعرض بعض الغانمين قبل القسمة صح (والمعرض كمن)^(١٠) لم يحضر ، وذكر الإمام احتمالاً في رجوعه إلى أهل الخمس خاصة وجعله الرافعي وجهاً ، ولو استحق أخوان حد القذف فعفى أحدهما استحق الآخر الجميع كاملاً .

(١) في (د) (بحصة) .

(٢) في (د) (المصرف) .

(٣) في (د) (المصرف) .

(٤) في (ب) (توزع الفه) .

(٥) في (د) (المصرف) .

(٦) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (فلصاحب) .

(٧) في (ب) (الثلاثة) .

(٨) في (ب) (والثلاثة) .

(٩) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (الباقي) (١٠) في (د) (والمعرض لمن) .

(ومنه) : الشفعاء المجتمعون كل منهم (يستحق)^(١) الشفعة بكما لها
فلو^(٢) عفا أحدهم سقط حقه ويخير الآخر بين أخذ الجميع أو تركه .

(ومنه) : أولياء النكاح المتساوون في الدرجة .

(الثاني) . . :

(التزاحم)^(٣) في الاستحقاق قطعاً كالحقوق الواقعة على جهة الشركة ابتداء
كالمراث ونحوه ولهذا لو (عفا)^(٤) بعض الورثة عن حقه من التركة لم يرد ذلك
على من سواه من الورثة لأنهم أخذوا حقهم بخلاف ما لو عفا أحد غرماء المفلس
عن حقه رد ذلك على من سواه من الغرماء لأنهم لم يستوفوا حقهم ومن ثم
(قيل)^(٥) ليس للمحاكم قسمة الميراث حتى يقيموا بينة على أنه لا وارث سواهم
بخلاف غرماء المفلس .

(ومنه) : لو قال لاثنين بعثكما داري بألف فإن الخطاب قد توجه لاثنين
فالتوزيع بالنصف (فلا)^(٦) خلاف في مجرد الاستحقاق لاستحالة أن يكون كل
واحد منهم مالكا لجميع العين .

(ومنه) : القصاص المستحق لجماعة يقتل مورثهم يستحق كل واحد
منهم (بحصة)^(٧) إرثه كالمال (فلو عفا بعضهم)^(٨) سقط حقه وسقط الباقي لأنه
لا (تبعيض)^(٩) .

(٢) في (ب) (ولو) .

(١) في (د) (مستحق) .

(٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (التزاحم) .

(٤) في (د) (عفا) .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (قال) .

(٦) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (بلا) .

(٧) هكذا في (د) وفي الأصل ، (ب) (بحصيه) .

(٨) في (ب) (فمن عفى منهم) .

(٩) في (ب) ، (د) (يتبعض) .

(الثالث) :

ما فيه خلاف والأصح (انه)^(١) في (المصرف)^(٢) .

(فمته) : ذوو (الفروض)^(٣) المجتمعون في فرض واحد كالزوجات والجدات ولهذا أن الجدتين المتحاذيتين يكون السدس بينهما نصفين لقول عمر (رضي الله عنه)^(٤) هو لكما .

وفائدة الخلاف أنه لو كان مع الجدة التي تدلّ بالأب الأب وحجها فهل تستقل التي تدلي بالأم بالسدس نظراً إلى أن التزاحم في (المصرف)^(٥) لا في الاستحقاق أو نصف السدس نظراً إلى أنه في الاستحقاق وجهان : أصحهما الأول .

(ومنه)^(٦) : أوصى (لحمل)^(٧) فلانة بكذا فأنت (بائنين)^(٨) استحقاه بشرطه (وفي استحقاقهما الوجهان)^(٩) (المذكوران ويظهر)^(١٠) أثر ذلك فيما لو أنت بحي وميت فإن قيل بالأول انفرد الحي به وهو الأصح وعلى الثاني ليس له إلا نصف الموصى به .

(ومنه) : لو كانت دار في يد رجلين (فأقاما بيتين)^(١١) بالبيع ونفذ

(١) هذه الكلمة ذكرت في (د) وما قطة من الأصل و(ب).

(٢) في (د) (المصرف) .

(٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (الفرض) .

(٤) هذه الجملة الدعائية لم تذكر في (د) .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل (المصروف) وفي (د) (المصرف) .

(٦) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (فرع) .

(٧) في (د) (بحمل) .

(٨) في (د) (بائنين) .

(٩) في (د) (وفي استحقاقها يحمل الوجهان) .

(١٠) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (المذكوران في ويظهر) .

(١١) هكذا في (ب) وفي الأصل (فأقاما بيس) وفي (د) (وأقاما بيتين) .

الثلث وافرغنا على النصف فهل التصيف في (المصرف)^(١) لا في الاستحقاق أو في الاستحقاق ويظهر أثر ذلك فيما لو أجاز أحدهما ورد الآخر فإن (قلنا المصرف)^(٢) استرد الآخر كل (المبيع)^(٣) بكل الثمن وإن قلنا (بالاستحقاق)^(٤) فليس للمعيز إلا النصف .

(ومنه) : لو وقف داره على زيد وعمرو ثم من بعدهما على الفقراء فمات أحدهما فهل يصرف نصيبه لصاحبه (والتزام في المصرف)^(٥) لا في الاستحقاق أو يجعل (الوقف)^(٦) في نصيبه منقطع الوسط لعدم تعيين المصرف المنقول الأول ولم يقع هذا (البناء)^(٧) للرافعي فقال القياس جعله في نصيبه منقطع الوسط لاعتقاده أن الخطاب توجه إليهما كتوجه إليهما ببيع أو هبة فعلى هذا يكون من التزام في الاستحقاق وهذا نظر ضعيف لأن الملك خرج لله تعالى (وكأنه)^(٨) قال خرجت عن هذا الله تعالى فصار جهة للمصرف فأشبه انعدام بعض الأصناف فإنه يرد على الباقي (كذلك)^(٩) فكذلك هذا .

(ومنه)^(١٠) : لو أوصى بعين لزيد ثم أوصى بها لعمرو وقلنا ليس يرجوع فيكون كل منهما (مستحقاً)^(١١) للعين ويقع التزام فيها فيقسم بينهما نصفين فلو مات أحدهما قبل موت الموصي أو بعده ورد هل يستحق الآخر العين بكما لها ينبغي تخريجها على التي قبلها .

(الرابع) :

في الاستحقاق (على)^(١٢) رأي الرافعي في الوقف وقد سبق بيانه . ولو

- | | |
|--|------------------------------|
| (١) في (د) (الصرف) . | (٢) في (د) (قلنا في الصرف) . |
| (٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (بيع) . | (٤) في (ب) (في الاستحقاق) . |
| (٥) في (د) (الزاحم في الصرف) . | (٦) في (د) (الوقف) . |
| (٧) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب (البناء) . | (٨) في (د) (فكالة) . |
| (٩) في (ب) (لذلك) . | (١٠) في (د) (ومنها) . |
| (١١) في (د) (مستحق) . | (١٢) في (د) (وعلى) . |

اشترك جماعة في قتل (صيد)^(١) .

(فرع) ٤ من فتاوى القاضي الحسين :

(رجل)^(٢) مات وعليه دين لشخصين وضاعت التركة عن دينهما ويدين أحدهما ضامن قال الذي لا ضامن لدينه لا تراحمني فإنك وجدت محلاً آخر يمكنك استيفاء حقك منه هل له ذلك أم لا ؟

(أجاب) : له أن يزاحمه لأن حق كل واحد منهما (يتعلق)^(٣) بجميع التركة وهو متبرع باستيفاء دينه من الضامن وأن كانت المسألة بحالها فأخذ أحد الغريمين الحق من الضامن وهلك التركة هل للثاني أن يزاحمه فيما أخذ من الضامن ؟

(أجاب) : ليس له ذلك لأن الضامن تبرع عليه دون صاحبه وكذلك لو كان يدين أحد الغريمين رهن (فهو)^(٤) يختص (بضمنه)^(٥) دون صاحبه .

(قاعدة) :

قد يقع اللفظ من شخصين مع صلاحية كل واحد (منهما)^(٦) للاتفراد (به)^(٧) فيتردد النظر في أنه يتعلق به الكل أو القسط فإذا قالاً ضمناً (الدين)^(٨)

(١) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب (صيد له) إلا أن هناك بياض بين كلمة (صيد) (له) وهذا

البياض أيضاً يوجد في (د) بعد كلمة صيد إلا أن كلمة (له ساقطة من (د) .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (ب) ، (د) .

(٣) في (ب) (متعلق) .

(٤) في (د) (فهل) .

(٥) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (به) .

(٦) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وساقطة من الأصل .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وسقطت من الأصل .

(الذي لك على فلان)^(١) (وكل)^(٢) واحد لو ضمنه منفرداً لصح ولو ضمن نصفه لصح فإذا وجد اللفظ على هذه الصورة فهل يقع الضمان موزعاً أو يقع مكملًا؟ فيه وجهان حكاهما المتولي وصحح أن كل (واحد يكون)^(٣) ضماناً لكل الألف وهو غير ما يتبادر إلى الأفهام من (التوزيع)^(٤) ووجه المتولي (تصحيحه)^(٥) بمسألة نفيسة وهي ما لو قال رجلان شريكان في عبد لرجل رهنا عبدنا على دينك الذي على فلان وهو ألف فإن كل واحد يكون رهناً نصفه على جميع الألف وهذا ان سلم من نزاع كان حسناً لأن ذلك ضمان لدين الغير في رقبة العبد (على)^(٦) الأصح وقد يكون الخطاب موجهاً لاثنتين بما يصلح أن يثبت لكل منهما كما لو قال (أوصيتكما)^(٧) على أولادي فإنه لا ينفرد أحدهما بالتصرف لكون الخطاب (يثبت)^(٨) موزعاً .

· (ومثله) : في نظر الوقف والوكالة (لو)^(٩) صرح باستقلال كل واحد ثبت وألحق أبو الفرج الزا ما إذا (ثنى)^(١٠) الصفة فقال (لئنهما وصيائي)^(١١) من جهة أن فيه إشعاراً بانفراد كل واحد بالصفة بخلاف أوصيتكما أوصيت إليكما ولا يخلو من نزاع. ولو مات أحد (المشتركين)^(١٢) في ذلك نصب الحاكم بدل من مات ولا يستقل الآخر لوجود الخطاب موزعاً .

(١) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (الذي على فلان لك) .

(٢) (ب) ، (د) (فكل) .

(٣) في (د) (واحد منهما يكون) .

(٤) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل التوزيع .

(٥) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (تصحيحه) .

(٦) في (د) (في) .

(٧) في (د) (أوصيتكما) .

(٨) في (ب) ، (د) (مثبت) .

(٩) في (ب) ، (د) (ولو) .

(١٠) في (د) (بين) .

(١١) في (ب) (أنثا وصيائي) وفي (د) (انهما أوصيائي) .

(١٢) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (الشريكين) .

وأما الحقوق الثابتة لكل واحد كالأخوة والأعمام (ونحوهما)^(١) فإنها ثابتة لكل واحد من الطبقة العليا قطعاً ولا تتراحم في استحقاق ولا مصرف لكن لو صدر الأذن مجموعاً فكيف أذنت لكم أن تزوجوني (فهل)^(٢) الخطاب منزل على الاجتماع نظراً إلى ظاهر اللفظ فلا يجوز الانفراد أو (تقول)^(٣) : كل واحد (ثبت)^(٤) له الولاية مستقلة . (وهل يجوز)^(٥) الإقدام بشرط الأذن فيه وجهان : أحدهما الأول : لأن الولاية وإن ثبتت لكل واحد ، إلا أنها لم تأذن له استقلالاً . وما ذكر من أن (الأذن)^(٦) شرط وقد وجد يقال عليه لم تأذن له مستقلاً ، وإنما أذنت له مع غيره فليتبع إذنها ، كما لو أذنت لغيره دونه والولاء يشبه الأنساب (وفي)^(٧) حديث ابن عمر : (الولاء لحمه كلحمه النسب)^(٨) ، فإن وقع مبعضاً فالاستحقاق للصنفين على طريق التبعية فلا يفرد أحدهما بالتزويج ، وإن وقع مكماً لواحد (فعصيته)^(٩) ينزل كل واحد منهم منزله فاستحقاق الولاء في صورة التبعية^(١٠)

(١) هذه الكلمة ذكرت في (د) وساقطة من الأصل وفي (ب) (ونحوهما) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (فهذا) .

(٣) في (د) (يقول) .

(٤) في (ب) (ثبت) .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (ويجوز) .

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الأول) .

(٧) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (في) .

(٨) هذا الحديث أخرجه الحاكم في المستدرک ح ٤ ص ٣٤١ عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (الولاء لحمه كلحمه النسب لا تبايع ولا توهب) قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وفي المستدرک رواية أخرى لهذا الحديث بعد هذه مباشرة وفي نفس الصفحة أي ٣٤١ ح ٤ عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما بلفظ (الولاء لحمه من النسب لا تبايع ولا توهب) وهو أيضاً في سنن الدارمي ح ٢ ص ٢٨٧ دار المحاسن للطباعة وأيضاً في السنن الكبرى لليهقي ح ٦ ص ٢٤٠ ، ح ١٠ ص ٢٩٣ .

(٩) في (د) (بعصيته) وهذه الكلمة ساقطة من الأصل كما ستأتي الإشارة إلى ذلك في الهامش الذي يلي هذا مباشرة .

(١٠) الكلام المشار إليه في القوسين والذي يبدأ بكلمتي فلا يفرد) وينتهي بكلمتي (صورة التبعية) ساقطة من الأصل وموجود في (ب) و(د) ولا فرق بين النسختين (ب) و(د) في ذلك إلا في كلمة (فعصيته) فهي في (د) (بعصيته) .

وقع موزعاً واستحقاقه في صورة الكامل وقع مكملأ وكل من عصيته كل من
الصنفين (يتزل)^(١) منزلته .

فلو اعتق (ثلاثة امرأة)^(٢) وماتوا ولو احل عشر أبناء وآخر (ثلاثة)^(٣) وآخر
اثنان (فكل)^(٤) واحد من العشرة كأصله وكل واحد من (الثلاثة)^(٥) كأصله ،
وكل واحد من الاثنين)^(٦) كذلك . هذا في التزويج وتحمل العقل
(ونحوهما)^(٧) .

أما في (الوراثة)^(٨) فيقتل المال (لعصبة)^(٩) الجميع (المستوين)^(١٠) في
الدرجة على حسب عتق أصله فللعشرة الثلث ، وللثلاثة الثلث ، وللاثنين
الثلث ، إن كان عتق (أصولهم)^(١١) وقع بالتشليث ، وإلا فعلى حسب الحصص .
وقد يقع النظر في الولاء في الترتيب ، (فيخرج)^(١٢) من ذلك مسائل .

(أحدها)^(١٣) :

كان المعتق حياً ، ولكن قام به مانع من الارث كقتل أو كفر (والعياذ

(١) في (ب) و(د) (منزل) .

(٢) هكذا في (د) وفي الأصل (ثلاثة أعبد) وفي (ب) (ثلثة امرأة) .

(٣) في (ب) (ثلثة) .

(٤) في (د) (وكل) .

(٥) في (ب) (الثلاثة) .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل (ومن الاثنين) وفي (د) (ومن الابنين) .

(٧) في (ب) و(ونحوها) .

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الورثة)

(٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (لعصبة) .

(١٠) في (ب) (المستوين) .

(١١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ايضاً وهم) .

(١٢) في (د) (يخرج) .

(١٣) في (ب) (إحداها) .

بالله^(١) فإن المال يتنقل لعصبته في (حياته)^(٢) نص عليه في صورة اختلاف الدين
(من)^(٣) الأم .

وخالف القاضي الحسين فجعله لبيت المال لا اعتقاده أن الولاء مع وجود
(المعتق)^(٤) لا يتنقل إلى غيره . وهذا خلاف المذهب (ويقتضي)^(٥) إلحاق الولاء
بالنسب وكان المعتق لما (أعتق)^(٦) هذا الرقيق ثبت الولاء لكل من المعتق وعصبته
دفعه واحدة ، وإنما الذي ترتب الصرف (الترتب)^(٧) على الاستحقاق وصورة
(كون)^(٨) المعتق قاتلاً (مذكورة)^(٩) في الدوريات من شرح الرافعي في
الوصايا ، ويحيى (فيها)^(١٠) خلاف القاضي (الحسين)^(١١) .

(الثانية)^(١٢) :

لومات (المعتق)^(١٣) وله ابن صغير وأخ كبير فنقل القاضي الحسين عن نص
الشافعي (رضي الله عنه)^(١٤) أنه لا يزوجهما الأخ وليس بالمذهب المعتمد ، بل
المذهب أن الأخ يزوج ويخرج من ذلك قولان : أحدهما أن الولاء هل يثبت لكل

(١) هاتان الكلمتان ذكرتا في (ب) ولم تذكرتا في الأصل (د) .

(٢) في (ب) (حيوته) .

(٣) في (ب) (في) .

(٤) في (ب) (المعتق) .

(٥) في (ب) (ويقتضي) .

(٦) في (د) (عتق) .

(٧) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (المرتب) .

(٨) هذه الكلمة ساقطة من (د) ويوجد في مكانها بياض يتسع لكلمة .

(٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (مذكور) .

(١٠) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (فيه) .

(١١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (حسين) .

(١٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الثالثة) .

(١٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل (د) .

(١٤) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (د) ولم تذكر في الأصل لما (ب) فأبدلت (رحم الله) .

واحد من الكل دفعة واحدة ، أو لا يثبت للثاني ، إلا بعد انقراض الأول وهو
يشبه الخلاف في الوقف في تلقى البطون ، والأصح فيها أن التلقي يثبت ابتداء ،
وإنما الذي ترتب الصرف في (الورثة)^(١) (وشروط الوقف)^(٢) .

(الثالثة)^(٣) :

تنبيه

هذا كله في ازدحام حقوق المعينين .

وأما الاستحقاق في بيت المال المرصد للمصالح ، فهو على العموم . ولهذا لا
يقطع سارقه غنياً (كان)^(٤) أو فقيراً للشبهة نعم يقطع الذمى ولا نظر لنفقة الإمام
عليه عند حاجته ، لأنه إنفاق للضرورة بشرط الضمان ، ولأنهم عللوا عدم القطع
في المسلم بكونه خاصاً بالمسلمين وانتفاع الذمى بالقناطر ونحوها بطريق التبع .

وأما الاستحقاق في الشوارع ونحوها ، فالحق فيه غير متعين لواحد ويختص
التصرف الكامل فيه بالمسلمين (أما أهل)^(٥) الذمة فيمنعون من إخراج الأجنحة
إلى شوارع المسلمين ، وإن جاز لهم استطرافها ، (ولأنه)^(٦) كإعلائهم البناء على
بناء المسلمين أو أبلغ ، قال النووي هذا هو الصحيح وذكر الشاشي فيه وجهين .

قاعدة في التزامهم على الحقوق :

لا يقدم أحد على أحد ، إلا لا يرجح وله أسباب :

-
- (١) في (ب) (الوراثات) .
 - (٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وشروط الواقف) .
 - (٣) في الأصل يوجد بياض بعد هذه الكلمة وقبل كلمة تنبيه ما جاء في الأصل هو (الثالثة) بياض ثم تنبيه اما النسختان (ب) و(د) فما جاء فيها (الثالثة تنبيه) ولا يوجد فيها البياض الذي في الأصل .
 - (٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل و(د) .
 - (٥) في (ب) (لا بأهل) .
 - (٦) في (د) (رنها)

الأول :

الأول : (بالسبقت) ^(١) كازدحام الخصوم في الدعوى والازدحام في الأحياء ونحوه .
ومنه ، إذا مات اثنان أحدهما بعد الآخر (وهناك) ^(٢) ماء يكفي أحدهما فالأول
أولى به ، لأن غسله وجب عنه موته فلا (يتغير) ^(٣) حكمه بموت الآخر بعده حكاه
الرويانى : عن (والده) ^(٤) ، قال ولو كان وجود الماء بعد موتها لم يقدم الأول
منها ، بل يجب الرجوع إلى معرفة أفضلهما وأورعهما (فيقدم) ^(٥) ، فإن تساويا
(يخير) ^(٦) .

ومنه لو أقر الوارث بدين لإنسان ، ثم بدين (آخر) ^(٧) (لغيره) ^(٨) والتركة
لا تفي بهما . فالدين الأول أولى ، قاله الهروي كذا قاله أهل النظر من أصحابنا في
(مجالس) ^(٩) النظر وقال (أبو بكر الشاشي) ^(١٠) في كتابه أن الشافعي (رحمه

(١) في (ب) (السبق) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وهنا) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) (وفي الأصل) (يتعين) .

(٤) المراد بوالده هنا والد الرويانى أو هو إسماعيل بن الشيخ أبي العباس أحمد ابن محمد بن أحمد الرويانى
الطبري ، قال الأسنوي تكرر ذكره في الرابعي نقلاً عن ولده ولم ألق على وفاة انظر طبقات
الأسنوي ج ١ ص ٥٦٥ .

(٥) في (د) (يتقدم)

(٦) في (د) (يخير) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٨) هذه الكلمة سقطت من (د) .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (محاسن) .

(١٠) هو أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال الكبير الشاشي أحد أئمة الإسلام ولد بالشاش وهي
مدينة ما وراء النهر سنة إحدى وسبعين ومائتين برع في الفقه والأصول حتى قيل إن مذهب الشافعي
لما وراء النهر انتشر على يديه له مصنفات منها أدب القضاء ومحاسن الشريعة وقد اختلف في وفاته
ففي الأسنوي نقلاً عن السمعاني في الأنساب وغيره أنه توفي سنة خمس وستين وثلاثمائة وذلك في ذي
الحجة وفي مكان آخر قال السمعاني أنه توفي سنة ست وستين وثلاثمائة وقال الشيخ أبو إسحاق أنه
توفي سنة ست وثلاثين وثلاثمائة وهو وهم كما قال ابن الصلاح وقال الحاكم أن وفاته سنة خمس وستين
وثلاثمائة . انظر طبقات الأسنوي ج ٢ ص ٧٩ - ٨٠ - الأنساب ص ٤٦٥ - ابن السبكي ج ٣
ص ٢٠ طبقات الشيرازي ص ١٨ - تهذيب الأسماء ج ٢ ص ٢٨٢ - اللباب ج ٢ ص ٢٧٥ .

الله (٣) ، قال التركة بينهما ، لأن الوارث يقوم مقام المورث ، والمورث لو أقر على التعاقب كانا (من) (٣) ما له على السواء قال : والمذهب المشهور الأول .

ومنه : لو قتل جماعة مرتباً قتل بالأول (وللباقين) (٣) الديات . ولو قتل أحد الأخوين الأب والآخر الأم مرتباً ، ولا زوجية ، فهل يقدم الأول ، أم يقتص من المبتدي بالقتل وجهان أصحهما في الروضة الثاني .

ومنه المستحاضة المميزة (التي) (٣) ترى الدم على نوعين فالضعيف استحاضة والقوى حيض ، فيقدم الأسود ، ثم الأحمر ثم الأشقر ثم الأصفر ويرجح ذو صفتين على (ذي) (٣) صفة ، فإن استويا رجح الأسبق ، قاله المتولي ، وقال الرافعي إنه موضع تأمل ، قال ابن الرفعة ، ولعل مراده أنه ينبغي عند انفراد كل صفة أن (يعول) (٣) على اللون ، لأنه الذي جاء به .

(الخبر الصحيح) (٣) :

ومنه : لو باع شقصاً مشفوعاً ولم يعلم الشفيع حتى حجر على المشتري ،

(١) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٢) في (ب) (في)

(٣) في (د) (وللباقين) .

(٤) هكذا في (د) (وفي الأصل (ب) (الذي) .

(٥) هكذا في (ب) (ود) (وفي الأصل (ذوي) .

(٦) هكذا في (ب) (ود) (وفي الأصل (يقول) .

(٧) الخبر الذي فيه التعويل على اللون أخرجه أبو داود في سننه عن عروة بن الزبير عن فاطمة بنت أبي حيش أنها كانت تستحاض فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم (إذا كان دم الحيضة فإنه دم أسود يعرف فإذا كان ذلك فامسكي عن الصلاة) فإذا كان الآخر فتوضئي وصلي فلما هو عرق (وفي سنن أبي داود رواية أخرى بهذا المعنى عن عروة عن عائشة أنظر سنن أبو داود بشرحه المنهل العذب ج ٣ ص ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ وفي سنن أبي داود أيضاً قال مكحول (إن النساء لا ينجى عليهن الحيضة إن دما أسود غليظ فإذا ذهب ذلك وصارت صفرة رقيقة رفيعة فلإنها مستحاضة فلتغتسل ولتصلي) . أنظر سنن أبي داود ج ٣ ص ٨٨ ولهذا الحديث عدة طرق في سنن النسائي في الجزء الأول ص ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٨١ ، ١٨٢ و ١٨٦ .

(فافلس)^(١) بالثمن وأراد البائع الرجوع في عين ماله فأوجه: أصحها في زوائد الروضة في باب التمليس أنه يأخذه الشفيع ، لأن حقه سابق ، فإنه ثبت بالبيع وحق البائع ثبت بالإفلاس (فقدم)^(٢) الأسبق .

ومنه: لو باع ولم يقبض الثمن حتى حجر على المشتري بالفلس ووجد البائع عين ماله وهو مرهون لم يرجع ، لأن حق المرتهن سابق لحقه ، (فانه)^(٣) تعلق (بالمال)^(٤) بعقد الرهن وحق البائع تعلق بالمال بنفس الحجر، والرهن سابق (والإعصار)^(٥) متأخر .

ومنه : لو وكل رجلاً في بيع عبده ووكل آخر (بعثه)^(٦) ، قال الديلمي في أدب القضاء: فعندنا من سبق فله الحكم ، فإن باع قبل العتق لم يعتق وإن (عتق)^(٧) قبل البيع عتق ، وقال المزني في المثلون: تبطل الوكالة بالبيع . لأن العتق ينافي البيع ، فإن حصل (العتق والبيع)^(٨) في حالة واحدة بطلاً جميعاً وإن أشكل أقرع ، فإن خرجت على العتق نفذ أو على البيع فقولان : أصحهما (لا يصح)^(٩) .

ومنه: لو قذف امرأة فقال يا زانية يا بنت الزانية وجب حدان ويحد لها أولاً قبل أمها لسبقها به ، وقيل : يقرع والمذهب الأول .

ومنه : لو استرق الحربي وغنم ماله وعليه دين لمسلم أو ذمي وفي الدين من ماله المغنوم (ثم)^(١٠) ما فضل للغائبين ، لأن حق الغائبين إنما تعلّق بما له بعد شغله بحق الغير .

(١) هكذا في (د) وفي الأصل (ب) (وافلس) . (٢) في (د) (يقدم)

(٣) في (ب) (فان) . (٤) في (ب) (المال) .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) (والإعصار) . (٦) في (د) (عتقه) .

(٧) في (ب) (د) (أعتق) . (٨) في (ب) ، (د) (البيع والعتق) .

(٩) في (د) (تصح) . (١٠) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

ومنه . لو علق عتق المدبر على صفة صح وعتق بالأسبق من الموت والصفة ،
ولو تعاقب سببا هلاك بأن عثر (بحجر)^(١) .

الثاني : بالقرعة وسيأتي في حرف القاف .

الثالث : بالقوة . ولهذا لو أقر الوارث بدين وأقام آخر بيئة على دين والتركه لا تفي
(بهما)^(٢) فالبيئة أولى ، قاله (صاحب الاشراف)^(٣) .

* التسمية *

أطلق النووي وغيره استحباب التسمية في جميع العبادات والأفعال حتى عند
الجماع وإرادة دخوله الخلاء ، وفي استحبابها لغسل الجنب وجهه حكاها المتولي .

وقال (صاحب الجواهر)^(٤) الأفعال ثلاثة أقسام :

أحدها :

ما تستحب فيه كالوضوء والتيمم وذبح المناسك وقراءة القرآن والعلم والأكل

والشرب .

(١) في الأصل و(د) يوجد بياض بعد هذه الكلمة وقبل كلمة (الثاني) وفي (ب) لا يوجد هذا البياض ولا
غيره من الكلام .

(٢) في (د) (بها) .

(٣) في الأصل و(د) بياض بعد كلمتي صاحب الإشراف ولا يوجد هذا البياض في النسخة (ب) وصاحب
الإشراف هو أبو بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري نزيل مكة وأحد الأئمة الأعلام وقد
اختلف في وفاته فقيل سنة تسع أو عشرو ثلاثمائة وقيل سنة ثمان مائة وثلاثة وثلاثين له من الكتب الإقناع
والإجماع أما كتابه الإشراف فاسمه الإشراف على مذاهب الأشراف ويعرف أيضاً بكتاب الأشراف
في اختلاف العلماء انظر كشف الظنون ج ١ ص ١٠٣ .

(٤) هو الشيخ نجم الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن أبي الحزم مكّي القموي نسبة إلى قامول وهي بلد
بالبر الغربي من أعمال القوصة كان إماماً في الفقه عارفاً بالأصول والعربية له في الفقه البحر المحيط
في شرح الوسيط أما كتابه المسمى بالجواهر فهو مختصر لكتابه المسمى بالبحر - توفي رحمه الله سنة سبع
وعشرين وسبعمائة عن ثمانين سنة انظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ١٧٥ بقية الوعة ج ١
ص ٣٨٣ - البداية والنهاية ج ١٤ ص ١٣١ - كشف الظنون ج ١ ص ٦١٣ ، ج ٢
ص ٢٠٠٨ - الدرر الكامنة ج ١ ص ٣١٦ - حسن المحاضرة ج ١ ص ٢٣٩ .

الثاني :

(ما)^(١) تسن كالصلاة والحج والأذكار والدعوات .

والثالث :

(ما تكره)^(٢) فيه وهو المحرم والمكروه انتهى .

وما (ذكره)^(٣) في قراءة القرآن (يشمل)^(٤) ما لو ابتداء من أثناء (السورة)^(٥) وبه صرح في التبيان وحكاه العبادي في الطبقات عن الشافعي (رحمه الله)^(٦) ، وما ذكره (من الصلاة)^(٧) والحج استشكله ابن عبد السلام .

وما أطلقه من الأذكار يشمل التشهد وفي استحبابها أوله وجه قوي لوروده (في حديث رواه النسائي وغيره)^(٨) .

(١) في الأصول (ب) و(د) وما اطلعت عليه من نسخ كالنسخة ل (لا) أي لا تسن ولكن اتضح لي من سياق الكلام أنها (ما) وأرجو أن يكون ذلك هو الصواب .

(٢) في (د) (يكره) . (٣) في (ب) (ذكره) .

(٤) في (د) (مثل) . (٥) في (د) (سورة) .

(٦) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) (٧) في (ب) (في الصلاة) .

(٨) في سنن النسائي ج ٢ ص ٢٤٣ جاء ما يلي عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أسأل الله الجنة وأعوذ بالله من النار . وقد روى هذا الحديث غير النسائي كابن ماجه في سننه ج ١ ص ٢٩٢ والنسائي هو الإمام أحمد بن محمد بن علي النسائي هكذا أسمه في طبقات الأسنوي وطبقات ابن السبكي وغيرهما من الكتب أما في وفيات الأعيان لابن خلكان فقد ورد اسمه أحمد بن علي بن شعيب وكنيته أبو عبد الرحمن . ولد بشا وهي مدينة بخراسان وتنطق بالقصردون المد سنة خمس عشرة ومائتين كان من أفقه مشايخ عصره وأعلمهم بالحديث وكتابه في السنن مشهور متداول أدرك الشهلة بدمشق بسبب تفضيله علماً على معاوية فحمل إلى مكة وتوفي بها في شعبان سنة ثلاث وثلاثمائة ، وقيل مات بالرملة وقيل لا بل بمكة ودفن بين الصفا والمروة . انظر تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ٢٤١ - طبقات ابن السبكي ج ٣ ص ١٤ - وفيات الأعيان ج ١ ص ٥٩ - طبقات الأسنوي ج ٢ ص ٤٨٠ - ٤٨١ - حسن المحاضرة ج ١ ص ١٩٧ - النجوم الزاهرة ج ٣ ص ١٨٨ .

* تصرف الإنسان عن غيره ستة ^(١) أقسام *

(الأول) : تصرف بالولاية المحضة .

وهو (الأب) ^(٢) والجد والحاكم .

(ثانيها) ^(٣)

تصرف بالنيابة المحضة .

أما بتسليط المالك وهو الوكيل ، أو الشرع كالحاكم في مال الغائب إذا خيف عليه وحكى المتولي في باب الفرائض عن الأصحاب وتابعه الرافعي (أن) ^(٤) وقوف المساجد والقرى بصرفها صلحاء أهل القرية إلى عمارة المسجد ومصالحه ، إذا فقد من إليه النظر .

(ثالثها) ^(٥) :

تصرف بنبابة (مشوبة) ^(٦) بولاية أو ولاية (مشوبة) ^(٧) بنبابة وهو الوصي من حيث (إنه) ^(٨) يتصرف (بالتفويض) ^(٩) يكون تصرفه بالنيابة ومن حيث إنه يتصرف في حق من لا يلي التصرف من نفسه يكون بالولاية. ذكر هذا التقسيم القاضي الحسين في باب تجارة الوصي بمال اليتيم وأشار في موضع آخر إلى خلاف في أن تصرف (الوصي) ^(١٠) هل هو بالنيابة أو بالولاية وبني عليه أن الوصي إذا جن ينزل فإذا أفاق هل تعود ولايته، على وجهين إن غلبنا النيابة لا تعود، أو الولاية عادت. (ويخرج) ^(١١) من كلامهم خلاف في أن تصرف (الوصي) ^(١٢) أقوى من تصرف

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (ثلاثة) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الأول) .

(٣) في (ب) (الثاني) .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٥) في (د) (مستوية) .

(٦) في (د) (أن) .

(٧) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب (الولي) .

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الولي) .

(٩) في (د) (التفويض) .

(١٠) في (د) (وتخرج) .

(١١) في (د) (وتخرج) .

الوكيل ، أولا . ففي الأم عند الكلام (في^(١)) الأوصياء التصريح بأن الوصي أضعف من الوكيل والوكيل لا يوكل بغير الاذن فالوصي أولى وقال ابن الرفعة عند قول الشيخ لا يبيع الوكيل بغير نقد البلد (أن)^(٢) نيابة الوصي أقوى بدليل جواز توكيله فيما يقدر (عليه)^(٣) عند الجمهور، هذا كلامه. وذكر القاضي الحسين في كتابه المسمى (بالأسرار)^(٤) عن القفال إن عقد القضاء نيابة ولهذا لا يستخلف دون الاذن ويصح عزله. قال القاضي: فقلت له: لو كان لبطل بالموت ولما نفذ قضاؤه على المسلمين ، قال: بنظراً للمسلمين .

(قلت)^(٥) لا تبطل بالموت وللضرورة نفذت قضاياه على الإمام وله حتى لا تتعطل حقوقه وما يستحقه غيره عليه من الحقوق . وحكى الإمام والرافعي خلافاً في أن القاضي يزوج عند غيبة الولي بالولاية أو بالنيابة .
(رابعها)^(٦)

تصرف بغير ما سبق وهو ضربان :

(أحدهما) : أن تدعو إليه ضرورة كالصدق بمال المجهول الذي انقطع ولا يعرف خبره على ما حكاه الرافعي في آخر باب القضاء على الغائب عن بعضهم. وكاللقطة بعد التعريف. ولو وجد حيواناً معلماً بعلامة الهدى كالإشعار والتقليد فإن له التقاطه في الأصح قال النووي وفائدة التقاطه التصرف فيه بالنحر بعد التعريف ويحيى ذلك في الأموال كما مثلنا وفي الإيضاع كما لو كان في الرفقة امرأة لا ولي لها فولت أمرها رجلاً حتى زوجها جاز على المذهب المنصوص وليس هذا قولاً في صحة النكاح بلا ولي بل (تحكياً)^(٧) والمحكم قائم مقام الحاكم قاله الرافعي وهو يقتضي

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (عند) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (لأن) .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل .

(٤) هكذا في (ب) وهو الصواب وفي الأصل ، د (بالاشراف) .

(٥) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وقلت) .

(٦) في (ب) (الرابع) .

(٧) في (د) (يحكما) .

اشتراط أهليته للقضاء . قال النووي وهذا يعسر في مثل هذا الحال فالمختار الصحة إذا كان عدلاً وهو ظاهر النص .

ومنه : امرأة المفقود على القديم تربص أربع سنين ثم تعتد وتنكح .

(الثاني) : أن لا تدعو حاجة للتصرف ابتداء فينظر ان دعت إلى صحته وتنفيذه بطول مدة التصرف وتكررها (وتعذر)^(١) استرداد أعيان أمواله كما لو غصب أموالاً وتصرف في (أثمائها)^(٢) مرة بعد أخرى فطريقان أصحهما أنه على القولين الآتين في تصرف الفضولي والثانية القطع بالصحة (لأن)^(٣) (رفع)^(٤) التصرف الكثير بالنقض عسر . وإن لم تدع الحاجة إلى ذلك ابتداء ولا دواماً وهو تصرف الفضولي ففي بطلانه من أصله أو وقفه على إجازة المالك وتنفيذه قولان : أصحهما الأول .

واعلم : أن لتصرف الشخص في مال غيره حالان :

(احدهما) : أن يتصرف فيه لئالكة فهذا محل الخلاف المذكور .

(وثانيهما) : أن يتصرف لنفسه وهو الغاصب ففيه الخلاف السابق .

(خامسها)^(٥) :

التصرف في مال الغير بإذنه على وجه يحصل فيه مخالفة الإذن فلا يصح كما لو قال (بعه)^(٦) بمائة (فباعه)^(٧) بأقل لم يصح .

ثم للوكيل في تصرفه أحوال :

(احدها) : أن يقصد إيقاعه (عن)^(٨) موكله فواضح .

- | | |
|------------------------|---------------------------------------|
| (١) في (د) (وتعدد) . | (٢) في (د) (إتمامها) . |
| (٣) في (د) (رثه) . | (٤) في (ب) (تبيع) وفي (د) (يتبع) . |
| (٥) في (ب) (والخامس) . | (٦) في (د) (يع) . |
| (٧) في (د) (فباع) . | (٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (من) . |

الثاني : أن يقصد نفسه ، فإن كان في العين فلعغو . ولهذا لو وكله في الصدقة بماله فتصدق ونوى نفسه لغت نيته ووقع عن الموكل ، قاله الرافعي في باب الوكالة وفي (باب)^(١) الديات عن فتاوى البغوي ، أن الوكيل في استيفاء القصاص (إذا قال قتلته لا عن جهة الموكل ، بل لغرض نفسي لزمه القصاص)^(٢) ، ويتنقل حق الموكل (للتركة)^(٣) .

الثالث : أن (لا)^(٤) يطلق ولا يقصد شيئاً ، وفي الفروع المنشورة آخر الطلاق من الرافعي أن الوكيل إذا طلق لا يحتاج إلى نية لإيقاع الطلاق عن موكله في الأصح . وفي الاستذكار أن الحاكم إذا طلق على المولى ، (ان)^(٥) قال أنت طالق ولم يقل عن فلان ، لم يقع ، ولو قال أنت خلية ، أو غيره من الكنايات ، ونوى الطلاق ، أو قال عن فلان ، قال (ابن القطان)^(٦) يصح ، وقضيته أن الوكيل لا بد أن يضيف إلى موكله لفظاً أو نية ، سواء طلق بصريح أو كناية .

(سادسها)^(٧) :

التصرف (للغير)^(٨) بمال المتصرف كمن اشترى بعين ماله لزيد سلعة فإن لم يسمه ، وقع العقد عن المباشر ، وإن سماه فإن لم يأذن له لغت التسمية وهل

(١) هذه الكلمة ساقطة من (ب) ، (د) .

(٢) ما بين القوسين ساقط من (د) . (٣) في (د) (للدية) .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) . (٥) في (ب) (أو) .

(٦) هو أبو عبد الله الحسين بن محمد المعروف بالقطان وبصاحب المطارحات ، قال النووي انه من أصحابنا أصحاب الوجوه ونقل عنه الرافعي بعض المسائل في آخر الغصب وكتاب المطارحات كتاب وضع للامتحان ، أما وفاته فقد قال الأسنوي لم أقف على تاريخها ، هذا وذكره ابن السبكي ضمن رجال الطبقة الرابعة الذين توفوا ما بين مستي أربع مائة وخمسة مائة من الهجرة - انظر تهذيب الأسماء ، واللغات جـ ٢ ص ٢٥٦ - طبقات ابن السبكي جـ ٤ ص ٣٧٥ - ابن هداية الله ص ٥٢ - كشف الظنون جـ ٢ ص ١٧١٣ - ٧١٤ - طبقات الأسنوي جـ ٢ ص ٣٨٦ وص ٣٨٧ .

(٧) في (ب) (السادس) . (٨) في (د) (للعين) .

يقع عنه أم يبطل وجهان : وإن أذن له فهل تلغو التسمية وجهان ، فإن قلنا لا ،
وقع عن الاذن ، وهل يكون الثمن المدفوع قرضاً أو هبة ، وجهان .

* تصرف الحاكم هل هو حكم *

حتى إذا عقد نكاحاً أو بيعاً مختلفاً فيه هل يستلزم صدوره منه الحكم بصحته
حتى لا يجوز لغيره نقضه كما لو عقده غيره ، ثم حكم هو به أم لا ؟

قال الرافعي في الكلام على ميراث المفقود: إن القسمة إن كانت بالقاضي
فقسمة تتضمن الحكم بالموت. وفي باب القسمة ، إذا اعترفوا بالاشتراك في ملك
عند الحاكم لا يقسم بينهم ، إلا ببينة تشهد بملكهم على الصحيح ، لثلاث متمسكوا
بقسمته على ثبوت الملك لهم . وعبارة الشافعي في الأم مصرحة به ، حيث قال وإن
أردتم (قسمي)^(١) ، فأتوا بالبينة على أصل حقوقكم فيها وذلك أني (أن)^(٢)
قسمت بلا بينة فجئتم بشهود يشهدون (أني)^(٣) قسمت بينكم هذه الدار إلى
حاكم غيري ، كان (بسببها)^(٤) أن يجعلها حكماً مني لكم انتهى .

وكلام الجرجاني مصرح بأنه ليس بحكم ، (فانه)^(٥) علل منع إجابة
الحاكم الشركاء ، إذا طلبوا منه القسمة (بأن)^(٦) من الناس من يرى قسمة الحاكم
حكماً منه بالملك فلا يأمن أن يكون لغيرهما فيرفع إلى حاكم بعده فيحكم لهما
بالملك ، فقله من الناس صريح في أنا لا نقول به ، ونبه الماوردي على أن هذا
حيث لا منازع فإن كان لم يجوز له الحكم باليد ، إلا ببينة يشهد لها قولاً واحداً ،
لأن قسمة الحاكم إثبات للملكها . واليد توجب إثبات التصرف لا إثبات الملك . ونبه
الدارمي على أن الخلاف فيما إذا لم يعلمه لها ، فإن علم قضى (له)^(٧) قطعاً .

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (قسمتي) .

(٢) في (د) (انه) .

(٣) في (د) (أن) .

(٤) في (د) (فان) .

(٥) في (ب) (تشبها) وفي (د) تشبيهاً .

(٦) في (ب) (به) .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (وإن) .

وأما إذا قلنا لا يقسم فقسم ولا بينة لم ينقض حكمه ، إلا بينة .

وذكر الرافعي في كتاب الشفعة ، أنه لو (كان عقار)^(١) بين شريكين ، فغاب أحدهما ورأينا نصيبه في يد ثالث ، فادعى الحاضر أنك اشتريته ولي فيه الشفعة وأقر بأنه اشتراه من الغائب فهل للمدعي أخذه وجهان : أحدهما نعم لتصادقهما على البيع ، ويكتب القاضي في السجل أنه أثبت الشفعة بإقرارهما ، فإذا قدم الغائب فهو على حجته .

ومثله ما ذكره القاضيان الحسين والماوردي وغيرهما أن الفللس (ان)^(٢) تولى بيع أمواله فذاك ، وإن كان البائع هو الحاكم ، فلا يجوز حتى تشهد عنده بينة بملكه لها ولا (تكفي)^(٣) فيها يده واعترافه .

ومثله ما ذكره ابن الصلاح في فتاويه أن الخلاف في جواز العقد بالمستورين عمله إذا كان العاقد غير حاكم ، فإن باشره (الحاكم لم)^(٤) ينعقد (بهما)^(٥) قطعاً ، بل لا بد من العدالة الباطنة أي ، لأن الحكم بالصحة (لا يجوز بمستورين)^(٦) ، لكن هذه طريقة حكاهما المتولي ، وقال الصحيح لا فرق بينه وبين غيره .

واعلم أن الرافعي (رحمه الله)^(٧) ، ذكر في كتاب النكاح ما يوهم أنه ليس بحكم ، فإنه نقل عن النص أن السلطان لا يزوج التي تدعى غيبة وليها حتى يشهد شاهدان أنه ليس لها ولي (خاص)^(٨) حاضر ، وأنها خلية عن النكاح والعدة ، فمنهم من قال (أنه واجب ومنهم من قال)^(٩) يستحب ، فإن الرجوع في العقود

(١) في (د) (كان له عقار) .

(٢) في (د) (إذا) . (٣) في (د) (يكفي) .

(٤) في (د) (الحاكم له لم) (٥) في (د) (بها) .

(٦) في (د) (لا يجوز الا بمستورين) . (٧) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب)

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الاصل و(د) .

(٩) ما بين القوسين ساقط من (د) .

إلى (قول أربابها قال في الروضة ، والأصح الثاني ، وهذا يقتضي)^(١) أن تصرفه ليس بحكم لأنه لا يجوز له الحكم بالصحة في العقود والأملاك (ونحوهما)^(٢) بمجرد قول أربابها بل لا بد من البينة أو العلم به .

وقال الرافعي أيضاً في كلامه على المفقود ، وإذا ضرب القاضي المدة فمضت فهل يكون حكماً بوفاته أم لا بد من استئناف حكم فيه وجهان أصحهما الثاني .

وفي حاشية الكفاية: الحنفى يجوز العقد بحضور (فاسقين)^(٣) ، فإذا رفع عقده لحاكم شافعي (وقد كان)^(٤) باشر العقد حاكم حنفى ، فهل مباشرته للعقد حكم منه بصحته حتى يكون في نقضه ما في نقض حكم الحنفى في أمثال ذلك أو لا يكون حكماً منه بصحة العقد ، وكذا في كل (ما يباشره)^(٥) الحاكم من العقود؟ الذي دلّ عليه كلام أصحابنا أنه ليس بحكم إذ في الشامل أي والبحر فيما إذا قسم مال المفلس ثم ظهر غريم آخر أنه يسلم له حصته ، إن قيل (فقد)^(٦) نقضتم حكم الحاكم بالقسمة قلنا: ليس ذلك (بحكم)^(٧) منه ، ولهذا قال (الإمام)^(٨) الشافعي (رضي الله عنه)^(٩) لو زوج الصغيرة لم يصح نكاحه ، ولو حكم فيه (حاكم آخر بعد الترويج)^(١٠) نفذ ، والمارودي أجاب عن السؤال ، بأن ذلك وزان وجدان النص بخلاف ما حكم به وأنه نص في هذا ، وهذا منه يدل على أنه سلم أنه حكم .

(١) الكلام المشار اليه في القوسين ساقط من الاصل وموجود في (ب) و(د) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (ونحوها) .

(٣) في (د) (الفاسقين) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وكان) .

(٥) هكذا في (ب) ، (د) الأصل (مباشرة) .

(٦) في (د) (قد)

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل (حكم) وفي (د) (حكماً) .

(٨) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) .

(٩) هكذا في (د) وفي (ب) (رحمه الله) وفي الأصل لم تذكر هذه الجملة

(١٠) في (ب) و(د) (بعد الترويج حاكم آخر) .

وأنا أقول : أن تخيل ذلك في قسمته جبراً ، (فلا يتخيل)^(١) في عقد النكاح ، إذا تقدم منه (شق)^(٢) الإيجاب ، لأنه يستحيل أن يسبق الحكم بالصحة وجود أحد شقي العقد والحكم لا يقبل التعليق . نعم (إذا)^(٣) تقدم شق القبول على شق الإيجاب فيه فقد يتخيل فيه (أنه حكم)^(٤) والله أعلم : انتهى .

وحصل خلاف في هذه المسألة ، والصحيح أنه ليس بحكم لأربعة أوجه :

أحدها :

أنه لو كان حكماً لاستدعى تقدم دعوى في ذلك ، لأن الحكم يستدعي ذلك وهو مفقود هنا .

الثاني :

أن الحكم يستدعي محكوماً له وعليه وبه وذلك مفقود هنا .

الثالث :

أنهم قالوا ، لو ظهر ما باعه مستحقاً بطل ، ولو كان حكماً لم يبطل ، ثم أنه كان ينبغي تخريج ذلك على أن القاضي ، هل يقضي بعلمه أم لا .

الرابع :

أن (مستند)^(٥) الحكم لا بد أن يكون سابقاً ، والالتزام الذي هو إنفاذ

(١) في (د) (ولا يتخيل) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (سبق) .

(٣) في (ب) (أن) .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل (حكم أنه) .

(٥) في (د) (يستند) .

الحكم يتضمن الاخبار عن المستند السابق وقول القاضي بعث (أو زوجت)^(١) ،
(ونحوهما)^(٢) ليس (كذلك)^(٣) ، ولأن (الإلزام)^(٤) يكون عن شيء وقع
والعقد إلى الآن لم يقع .

وكلام الشافعي (رحمه الله)^(٥) في الرسالة ظاهر في ذلك حيث قال في ترجمة
الحجة في (ثبت)^(٦) خبر الواحد ، ألا ترى أن قضاء القاضي على الرجل للرجل ،
إنما هو خبر يخبر به عن بينة ، ثبتت عنده أو إقرار من خصم أقر به عنده ، فأنفذ
الحكم فيه انتهى . . . والأحسن في الضبط ، أن يقال تصرف الحاكم على أربعة
أقسام .

الأول : ما هو حكم قطعاً ، وذلك في الحكم بالصحة والموجب .

(الثاني)^(٧) : ما ليس بحكم قطعاً ، كسماع الدعوى والجواب والبينة
(ونحوه)^(٨) .

الثالث : ما فيه تردد والأصح أنه ليس بحكم ، كما إذا باع أو زوج ونحوه .

الرابع : ما فيه تردد والأشبه أنه حكم ، كما إذا كان بين خصمين فسخ نكاح
أو بيع . . (ففسخ)^(٩) القاضي ، كان ذلك (حكماً منه)^(١٠) بالفسخ ، ويحتمل
أنه ليس بحكم حتى يحكم بصحة الفسخ أو بموجبه .

(١) في (د) (وزوجت) .

(٢) في (ب) (ونحوها) .

(٣) في (د) وفي الأصل الزام وفي (ب) (لإلزام) .

(٤) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٥) في (ب) (تثبت) وفي (د) (يسبب) .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) والثاني) .

(٧) في (ب) (وغيره) .

(٨) في (د) (فسخ) .

(٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (منه حكماً) .

* تصرف الامام على الرعية منوط بالمصلحة *

نص عليه :

قال (الفارسي)^(١) في عيون المسائل ، قال الشافعي (رحمه الله)^(٢) ،
منزلة الوالي^(٣) من الرعية : منزلة الولي من اليتيم انتهى .

وهو نص في كل وال .

ومن ثم إذا قسم على الأصناف حرم عليه التفضيل مع تساوي الحاجات ،
لأن عليه التعميم وكذا التسوية ، بخلاف (المالك)^(٤) فيهما ، قال الماوردي ،
وإذا أراد إسقاط بعض الجند بسبب جاز وبغير سبب لا يجوز ، حكاها في الروضة ،
وقال الماوردي أيضا لا يجوز لأحد من أولياء الأمور أن ينصب إماما (للصلوات)^(٥)
فاسقا وإن صححن الصلاة خلف الفاسق ، أي ، لأنها مكروهة وولي الأمر
مأمور بمراعاة المصلحة ولا مصلحة في حمل الناس على فعل (المكروه)^(٦) . وحيث
يخير الإمام في الأسير بين^(٧) القتل والاسترقاق^(٨) والمن والفداء لم يكن

(١) هو أبو بكر أحمد بن الحسين بن سهل الفارسي وهو صاحب كتاب عيون المسائل في نصوص الامام الشافعي تفقه على ابن سريج ومن تصانيفه كتاب عيون المسائل في نصوص الامام الشافعي، وهو كتاب جليل على ما شهد به الائمة الذين وقفوا عليه - أما وفاته فقد ذكر الاسنوي أنه توفي سنة خمسين وثلاثمائة وذكر غيره كابن هداية الله وصاحب كشف الظنون والزركلي في الاعلام أنه توفي سنة خمس وثلاثمائة ورجع ابن السبكي في طبقاته الأول أي انه توفي سنة خمسين وثلاثمائة بدليل أنه وقف على جزء من كتابه عيون المسائل وفي آخره ذكر الناسخ أنه انتهى من نسخه سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة ودعا لمؤلفه بطول العمر وهذا يدل على أن صاحب عيون المسائل توفي بعد ذلك التاريخ انظر طبقات ابن السبكي ج٢ ص ١٨٤ - ابن هداية الله ص ٢٣ - الاعلام للزركلي ج١ ص ١١٠ كشف الظنون ج٢ ص ١١٨٨ الاسنوي ج٢ ص ٢٥٤ .

(٢) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٣) في (ب) (منزلة الوالي) (وفي (د) (ومنزلة الولي) .

(٤) في (د) (المال) (٥) في (د) (للصلاة) .

(٦) هكذا في (ب) و(د) (وفي الأصل مكروه) (٧) في (د) (من) .

(٨) في (ب) (الاسترقاق والقتل) .

ذلك بالتشهي ، بل يرجع (إلى المصلحة)^(١) حتى إذا لم يظهر له وجه المصلحة حبسهم إلى أن يظهر ، (ولو طلبت)^(٢) من لا ولي لها خاصاً أن يزوجهما بغير كفء ففعل لم يصح في الأصح ، لأن حق الكفاءة هنا لجميع المسلمين وهو كالنائب عنهم ، فلا يقدر على تفويته .

* التصريح ببعض ما يقتضيه الاطلاق هل يكون مفسدا *

فيه خلاف في صور :

(منها) (اطلاق)^(٣) البيع يقتضي الحلول فلو باع عبده بعشرين بشرط حلول عشرة منها صح وان (كان)^(٤) الكل حالا ولا يقال ان النص على حلول العشرة يقتضي تأجيل الباقي فلا يصح البيع (لجهالة)^(٥) الأجل وقيل يبطل البيع بدليل الخطاب قاله الرواياني (ومنها)^(٦) أن الخيار (ثابت)^(٧) للمكاتب ابتداء فلو شرط للسيد خيار (الثلاث)^(٨) في الكتابة قال الروياني أن أراد نفي الخيار له بعد (الثلاث)^(٩) بطل العقد قولاً واحداً وان أراد إثبات الخيار له في (الثلاث)^(١٠) مع (ثبوته)^(١١) بعد هذا (صح)^(١٢) العقد ولا معنى لهذا الشرط وان (أطلق)^(١٣) القول بلا إرادة فوجهان ، ووجه البطلان أن تقديره بثلاث يقتضي نفي الخيار بعدها كما لو قال

(١) في (د) (للمصلحة) .

(٢) في (د) (ولو طلب) .

(٣) في (د) (بطلان) .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل . (٥) في (د) (بجهالة) .

(٦) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٧) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يثبت) . (٨) في (ب) (الثلاث) .

(٩) في (ب) (الثلاث) . (١٠) في (ب) (الثلاث) .

(١١) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (ثبوته) .

(١٢) في (د) (يصح) . (١٣) في (ب) و(د) (اطلاقاً) .

اقض ديني الى ثلاثة أيام لم يكن له قضيؤه . بعدها ومن قال بالصحة أجاب بأن
الأجنبي لا يقضى الدين من ماله الا بإذن فاذا أقدر (الثلاث)^(١) عاد الأمر بعد
(الثلاث)^(٢) . إلى ما قبل وها هنا الخيار ثابت للمكاتب ابتداء فشرطهما خيار
(الثلاث)^(٣) يقتضي إثباته فاذا مضت بقي (له)^(٤) الخيار بحكم العقد ولا
يكون هذا الشرط^(٥) (مفيدا)^(٦) زيادة فائدة .

(فصول التعارض)

* تعارض الأصل والظاهر *

فيه قولان :

والمراد بالأصل القاعدة المستمرة أو الاستصحاب^(٧)

(اعلم) :

أن الاصحاب تارة يعبرون (عنها)^(٨) بالأصل والظاهر وتارة بالأصل
والغالب وكأنها بمعنى (واحد)^(٩) وفهم بعضهم التغاير وان المراد بالغالب ما
يغلب على الظن من غير مشاهدة وهذا يقدم الأصل عليه والظاهر ما يحصل بمشاهدة

(١) في (ب) (الثلاث)

(٢) في (ب) (الثلاث)

(٣) في (ب) (الثلاث)

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل و (د) .

(٥) الكلام المشار اليه في القوسين والذي يبدأ بكلمة (الى) وينتهي بكلمة الشرط (ساقط من (د) .

(٦) في (د) (مفيدا)

(٧) في (ب) و (د) (المستمرة بالأصل أو الاستصحاب) . هذا وقد وضع الناسخ في النسخة (ب) خطأ

على كلمة (بالأصل) .

(٨) في (ب) و (د) (عنها)

(٩) في (د) (الواحد) .

كبول الظبية وانزال (المرأة)^(١) الماء بعد ما اغتسلت وقضت شهوتها وهذا لا تعويل عليه لأن الظاهر عبارة عما يترجح وقوعه فهو مساو للغالب وعلى كل تقدير فلجريان القولين شروط :

(أحدها) :

ان لا (تطرد)^(٢) العادة (بمخالفة)^(٣) الأصل فان (اطردت)^(٤) (عادة)^(٥) بذلك كاستعمال (السرجين)^(٦) في أواني الفخار قدمت على الأصل قطعاً فيحكم بالنجاسة قاله الماوردي ومثله (الماء)^(٧) الهارب في الحمام لا طراد العادة بالبول فيه .

(الثاني) :

أن تكثر أسباب الظاهر فان ندرت لم ينظر اليه قطعاً ولهذا اتفق الأصحاب (على)^(٨) إنه إذا تيقن الطهارة وغلب على ظنه الحدث (كان)^(٩) له الأخذ بالوضوء ولم يجرؤوا فيه القولين فيما يغلب على الظن نجاسته هل يحكم بنجاسته . قال الإمام وفرق شيخى بينهما بأن الاجتهاد يتطرق الى تمييز الطاهر)^(١٠) من النجس لأن للنجاسات إمارات بخلاف الحدث . ورده الإمام (بأن أصل)^(١١) الشافعي في تمييز دم الحيض عن دم الاستحاضة بالصفات معلوم وهذا إجتهد وقد أثبت الشرع للمنى صفات وفائدة ذكرها التمسك بها فاطلاق القول بأن الاجتهاد

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وساقطة من الأصل .

(٢) في (د) (يطرد)

(٣) في (د) (لمخالفة)

(٤) في (د) (اضطردت)

(٥) في (ب) (السرجين)

(٦) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (عادت) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وساقطة من الأصل .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل و (د) .

(٩) في (ب) (ان)

(١٠) في (ب) (ان)

(١١) هكذا في (ب) وفي الأصل (باصل) .

لا يتطرق إلى الأحداث غير (سديد) ^(١) ثم حاول الفرق بما حاصله ان الأسباب التي تظهر بها النجاسة كثيرة (جدا) ^(٢) وهي قليلة في الأحداث ولا أثر للنادر والتمسك باستصحاب اليقين أولى .

(الثالث) :

أن لا يكون مع (أحدهما) ^(٣) ما يعتضد به فان كان فالعمل (بالترجيح) ^(٤) متعين .

قال النووي وقول (الاصحاب) ^(٥) من قال ان كل مسألة تعارض فيها اصلان أو أصل وظاهر ففيها قولان ليس على ظاهره ولم يريدوا حقيقة الاطلاق فان لنا مسائل يعمل فيها بالظاهر بالاجماع ولا (ينظر) ^(٦) فيها إلى أصل براءة الذمة كمسألة بول الحيوان ومسائل يعمل فيها بالأصل (قطعا كمن ظن انه أحدث أو طلق أو اعتق أو صلى (ثلاثا) ^(٧) أو أربعا فانه يعمل فيها كلها بالأصل) ^(٨) وهو البناء على الطهارة وعدم الطلاق والعتق والركعة الرابعة فالصواب في الضابط ما قاله الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح (انه) ^(٩) عند تعارضهما يجب النظر في الترجيح كما في تعارض الدليلين فان تردد في الراجح فهي مسائل القولين وان ترجح دليل (الظاهر) ^(١٠) عمل به أو دليل [الأصل] ^(١١) عمل به .

وقال ابن الرفعة محل الخلاف في (تقابل) ^(١٢) الأصلين أو الأصل والظاهر ما

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل مشروع .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (جيذا) .

(٣) في (ب) (أحدهما) .

(٤) في (ب) و(د) (بالتأرجيح) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) .

(٦) في (ب) (نظرا) .

(٧) الكلام المشار اليه في القوسين والذي يبدأ بكلمة (قطعا) وينتهي بكلمة (بالأصل) ساقطة من (د) .

(٨) في (د) (ان) .

(٩) في (ب) (أصل) .

(١٠) في (ب) (مقابل) .

إذا لم يكن مع أحدهما ما يعتضد به فإن كان فالعمل بالمرجح متعين ويدل على ذلك من كلام الغزالي امران :

(أحدهما) : . قوله في كتاب العتق فيما إذا اختلفا في قيمة العبد وقد مات فادعى المعتق (نقص) القيمة بسبب (نقيصة)^(١) طارئة فالأصل عدم النقص والأصل براءة الذمة (فيخرج)^(٢) على تقابل الأصلين وليس معنى تقابل الأصلين استحالة الترجيح بل يطلب الترجيح من مدرك آخر سوى استصحاب الأصول فإن (تعذر)^(٣) فليس الا التوقف أما تخيير (المعنى)^(٤) بين متناقضين فلا وجه له .

قلت قد حكاه الماوردي (وجهها)^(٥) .

(الثاني) : . قوله في كتاب الرهن اذا أذن المرتهن للراهن في بيع الرهن (فباع)^(٦) الراهن ورجع المرتهن فادعى انه رجع قبل بيعه فالأظهر أن القول قوله لأن أصل عدم الرجوع يعارضه ان الأصل عدم البيع (فيبقى)^(٧) أن الأصل استمرار الرهن وبسط ذلك أن أحد الأصلين عارضه الأصل الآخر (فتعطل)^(٨) وبقي أصل آخر خاليا (من)^(٩) المعارضة (فيعمل)^(١٠) به .

والأولى أن يقال إذا اجتمع في جانب أصلان أو أصل وظاهر وفي جانب (آخر أصل)^(١١) أو ظاهر (فقط لا)^(١٢) تعارض لأن شرطه التساوي ولا تساوي (ولكن)^(١٣) يعمل بالراجح إذ العمل به متيقن شرعا وعقلا وبالجمله فكل من

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (يقضيه)

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (تعذر)

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وجهان) .

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ويبقى) .

(١٠) في (ب) و(د) (عن) .

(١٢) في (ب) و(د) (آخر ذلك أصل) .

(١٤) في (د) (ويمكن) .

(١) في (ب) (نقصان)

(٣) في (ب) (ويخرج) وفي (د) (فيتخرج)

(٥) في (ب) (المفتي) .

(٧) في (ب) و(د) (وباع) .

(٩) في (د) (فيطل) .

(١١) في (ب) (فعمل) .

(١٣) في (ب) و(د) (فقط ان لا) .

الأميرين قول (الشافعي)^(١) فانه ذكر فيا إذا تعارضت بينة الخارج
(والداخل)^(٢) (تساقطتا)^(٣) (وبقيت)^(٤) اليد خالية عن المعارضة فعمل
بها ، كما لو لم تكن بينة اصلا فيه قولان يظهر أثرهما في احتياج الداخل إلى اليمين
فعلى الأول لا يحتاج وعلى الثاني يحتاج .

(واعلم) :

أن الضابط انه ان كان الظاهر حجة يجب قبولها شرعا كالشهادة والرواية
والإخبار فهو مقدم على الأصل قطعا ، وان لم يكن كذلك بل كان سنده^(٥)
العرف أو القرائن أو غلبة الظن فهذه يتفاوت (أمرها)^(٦) فتارة يعمل بالأصل وتارة
يعمل بالظاهر وتارة يخرج خلاف فهذه أربعة أقسام :

(الأول) :

ما قطعوا فيه بالظاهر كالبينة فان الأصل براءة ذمة المشهود عليه ومع ذلك
يلزمه المال المشهود به قطعا .

(ومنه) : اليد في الدعوى فان الأصل عدم الملك والظاهر من اليد الملك
وهو ثابت بالاجماع (ومنها إخبار الثقة بدخول الوقت)^(٧) .

(ومنها)^(٨) إخبار الثقة بنجاسة الماء اذا كان فقيها موافقا يقدم على أصل
طهارة الماء قطعا وكذا ان لم يكن فقيها موافقا ولكن عين تلك النجاسة .

(١) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (الشافعي) .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في هامش (ب) وسقطت من صلبها ومن الأصل و (د) .

(٣) في (ب) و (د) (تساقطتا) . (٤) في (د) (وبقي) .

(٥) في (د) (سببه) . (٦) في (ب) (أثرها) .

(٧) الفرع المشار اليه ساقط من الأصل ومذكور في (ب) و (د) .

(٨) في (ب) و (د) (ومنه) .

(ومنه) : قبول المرأة ^(١) في حيضها وانقضاء عدتها بالأقراء ولو في مدة أقل ما يمكن .

(ومنه) : لو أخذ المحرم بيض دجاجة وأحضنها صيدا ففسد بيضه ضمنه لأن الظاهر ان الفساد نشأ من ضم بيض الدجاجة الى بيضه ولم يحك الرافعي فيه خلافا .

(منه) : لو اغتسلت من الجماع بعد ما قضت شهوتها ثم خرج منها مني بعد الغسل فانه يجب عليها اعادة الغسل لأن الخارج منها أو منيها ومني الرجل لأن الظاهر اختلاطه مع ان الأصل عدم ذلك فالقياس عدم الوجوب ولهذا قال في الوسيط هذا يدل على أن للظن أثرا يعني في نقض الطهارة وقد ذكر الرافعي مسألة نسب فيها إلى الوهم والتفرد ، فيمن تحقق الحدث وغلب على ظنه أنه قد توضأ أنه يأخذ بالوضوء (لعله) ^(٢) أخذه من كلام الوسيط هذا فان الظن كما أثر في نقض الطهارة بخروج المنى بعد الغسل وقضاء الوتر كذلك ^(٣) يؤثر في رفع الحدث .

(ومنه) : لو وضع عصيرا في دن وسد فمه ثم فتحه بعد مدة (فوجده) ^(٤) خلا فقال لزوجته ان كان الذي في الدن قد انقلب خمرا قبل أن يصير خلا فانت طالق فانه يقع الطلاق كما نقله الرافعي في آخر كتاب الطلاق لأن الظاهر انقلابه خمرا قبل انقلابه خلا ^(٥) .

(ومنه) : مدة الخف إذا شك في انقضائها يأخذ بالشك ويترك الأصل .

(ومنه) : قال الشافعي (رحمه الله) ^(٦) في الأم (فيمن) ^(٧) مر (في

(١) في (د) (قبول قول المرأة) .

(٢) في (د) (ولعله) .

(٣) في (د) (لذلك) .

(٤) هكذا في (ب) و (د) (وفي الأصل فوجد) .

(٥) هكذا في (ب) و (د) (وفي الأصل (خمرا) .

(٦) هذه الجملة العائية ذكرت في (ب) .

(٧) هكذا في (ب) و (د) (وفي الأصل (من) .

الصحراء^(١) بميت (وعليه)^(٢) أثر الغسل والكفن والحنوط (فانهم)^(٣) يدفنونه فان اختاروا الصلاة عليه صلوا على قبره بعد دفنه لأن ظاهره انه قد صلى عليه انتهى . . وفي هذا توقف (بل الأظهر الصلاة)^(٤) عليه لاحتمال الاختصار على غسله وتكفينه ولا مرشد للصلاة (عليه)^(٥) حتى يحكم بها من غير دليل .

(الثاني) :

ما فيه خلاف والأصح تقديم الظاهر .

(فمنه) : لو شك بعد الصلاة في ترك فرض منها لم يؤثر على المشهور لأن الظاهر جريانها على الصحة ، وإن كان الأصل عدم إتيانه (به)^(٦) ، وكذا حكم غيرها من العبادات كالوضوء والصوم والحج .

(ومنه) اختلاف المتعاقدين في الصحة والفساد (القول قول مدعى)^(٧) الصحة على الأظهر ، لأن الظاهر من العقود الجارية بين المسلمين الصحة ، وإن كان الأصل عدمها .

(ومنه) : لو جاء من قدام الإمام واقتدى به وشك هل تقدم عليه أم لا فالأصح المنصوص القدوة ، كما قاله في شرح المذهب ، وقال القاضي الحسين ، لا يصح عملا بالأصل ، بخلاف ما إذا جاء من ورائه وقواه ابن الرفعة .

(ومنه) : لو امتشط (محرم)^(٨) فانتشف منه شعر لزمه الفدية ، فلو شك هل حصل ذلك بسبب المشط ، أم لا فقليل يجب ، لأن الأصل بقاؤه ثابتاً الى وقت الامتشاط لأنه سبب ظاهر في حصول الابانة فيضاف إليه ، وأصحهما لا يجب ،

(١) في (د) (بالصحراء) .

(٢) في (ب) (عليه) .

(٣) في (ب) (انهم) .

(٤) هكذا في (ب) وفي الاصل و(د) بل لا ظهور للصلاة .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) .

(٦) في (ب) و(د) (فالقول لمدعى) .

(٧) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٨) في (د) (المحرم) .

لأنه لم يتحقق والأصل براءة الذمة من الفدية .

ومنه : حلف ليضرين عبده مائة (ضربه)^(١) فضربه بعشكال عليه مائة شمرأخ مرة واحدة ، فان علم اصابة الجميع له برىء ، وان شك في إصابتهما بر على النص . وفي قول مخرج : لا ، لأن الأصل ، عدم الاصابة .

ومنه : رأى حيوانا يبول في ماء ، (ثم جاء)^(٢) فوجدته متغيراً فانه يحكم بنجاسته وان احتمل تغيره بطول (مكث)^(٣) ، أو بسبب آخر نص عليه . (فأسند)^(٤) التغير إليه مع أن الأصل طهارته ، لكنه بعد التغير احتمل أن يكون (بالمكث)^(٥) وأن يكون بذلك البول وإحالة على البول المتيقن أولى من إحالة على طول المكث ، فانه مظنون فقدم الظاهر على الأصل ، وتابعه الجمهور ، وقيل ان كان عهده عن قرب غير متغير فنجنس ، والا فظاهر ، ولو ذهب عقب^(٦) البول ، فلم يجده متغيراً ، ثم علا في زمن آخر فوجدته متغيراً ، قال الأصحاب لا يحكم بنجاسته وقال الدارمي يحكم .

ومنه ، لو قطع لسان صبي حين ولد ولم (تظهر امارات)^(٧) لصحة لسانه ، قال الرافعي قطع الأصحاب بأن فيه الدية مع أن الأصل براءة الذمة ولم يعارضه شيء وعكس الإمام فقال اتفقوا على أن الدية لا تجب .

ومنه . لو وكل بتزويج ابنته ، (ثم مات)^(٨) (الموكل)^(٩) ولم يعلم هل

(١) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٢) هاتان الكلمتان سقطتا من (د) .

(٣) في (ب) (مكثه) .

(٤) في (د) (وأسند) .

(٥) في (ب) (ذهب عقيب) وفي (د) (ذهب اليه عقب) .

(٦) في (ب) (تظهر اماره) وفي (د) (يظهر اماره) .

(٧) هاتان الكلمتان ذكرنا في هامش النسخة (ب) ولم تذكر في الصلب .

(٨) في (ب) يوجد بها نقص يبدأ بهذه الكلمة وهي (الموكل) ويستمر النقص الى بداية الكلام الآتي فيما

بعد وهو قوله (حرام فالصدق) وستأتي الإشارة الى ذلك مرة أخرى عند نهاية الكلام الساقط وأيضا

سنجعله في قوسين ابتداء من كلمة (الموكل) وانتهاء بكلمة (هذا) التي قبل كلمة (حرام) .

مات قبل العقد أو بعده ، فالأصل عدم النكاح ، (والأظهر)^(١) بقاء الحياة ، قال القاضي (الحسين)^(٢) في فتاويه والأصح أن العقد صحيح ، لأن الظاهر بقاء الحياة ، وخالفه الروياني في البحر ، فقال الأصح عندي أنه لا يصح ، لأن الأصل التحريم فلا يستباح بالشك .

ومنه : إذا رأت المرأة الدم لوقت يجوز أن يكون حيضا أمسكت عما تمسك عنه الحائض ، لأن الظاهر أنه حيض ، وقيل ، لا يجب الإمساك عملا بالأصل ، بل تصلى مع رؤية الدم فإن انقطع لدون يوم وليلة اجزأها ما صلت وإن دام تركت ، لأنه يجوز أن يكون دم حيض وأن يكون دم فساد ، فلا يجوز ترك الصلاة بالشك واقتضى كلام الماوردي أن الخلاف مخصوص بالابتداء ، وأن المعتادة تترك بمجرد رؤية الدم قطعاً وهو ظاهر ، والظاهر أنه وجه مفصل ، كما سنذكره (بعد)^(٣) .

ومثله الخلاف في انقضاء العدة هل يحصل بالطعن في الحيضة الرابعة ، أو لا بد من مضي يوم وليلة ، أو يفرق بين أن تكون معتادة أو غيرها . وكذا لو قال إن حضت فأنت طالق ، هل تطلق برؤية الدم أو بمضي يوم وليلة .

ومنها ، لو غلب على ظنه (دخول وقت الصلاة)^(٤) صحت صلاته ، ولا يشترط يتيقن دخوله ، ولا الصبر إلى أن يتيقن دخوله على الأصح ، وكذلك في الاجتهاد في الاواني والفطر والصيام .

ومنه . النوم غير (ممكن)^(٥) مقعده ناقض للوضوء ، لأنه مظنة خروج الحدث وإن كان الأصل عدم خروجه وبقاء الطهارة .

(١) في (د) (والظاهر) .

(٢) هكذا في (د) وفي الأصل (حسين) .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل (وقت دخول الصلاة) .

(٥) في (د) (الممكن) .

ومنها : إذا قال أنت طالق أنت طالق أنت طالق ولم يقصد تأكيدا ولا استئنافا ، بل أطلق فالأظهر يقع ثلاث ، لأنه موضوع للإيقاع كاللفظ ، ولهذا يقال ، إذا دار الأمر بين التأسيس والتأكيد ، فالتأسيس أولى ، وهذا يرجع الى الحمل على الظاهر ، ووجه مقابله أن الأصل المتيقن عدم ذلك .

ومنها: قال لها في رمضان (قبل العشر الأخير أنت طالق)^(١) (ليلة القدر)^(٢) طلقت بانقضاء ليالي العشر ، وقال الغزالي ، لا تطلق حتى تمضي سنة ، لأن الطلاق لا يقع بالشك وأنكره عليه ، واعتنى به (الحموي)^(٣) وخرجها على هذه القاعدة ، فانا ان راعينا ظواهر الأخبار في العشر الأواخر أوقعنا الطلاق ، وان راعينا أن الأصل العدم في كل يوم لم نوقع الطلاق حتى يتحقق الوقوع بامضاء سنة ، فان دلالة الأخبار في العشر الأخير غير قطعية والأصل بقاء النكاح .

الثالث :

ما قطعوا فيه بالأصل ، والغاء القرائن الظاهرة .

فمنه : لو تيقن الطهارة وشك في الحدث أو ظنه ، فانه يبنى على يقين الطهارة ، عملا بالأصل ، وكذا عكسه وخالف الرافعي هنا وأعمل ظن الطهارة وسبق ما فيه .

ومنه : لو شك في طلوع الفجر في رمضان ، فانه يباح له الأكل حتى يتيقن طلوعه ، ولو ادعت الزوجة مع طول بقائها مع الزوج أنه لم يوصلها النفقة
(١) هكذا في (د) (وفي الأصل) أنت طالق قب العشر الأخير (فبين النسختين تقديم وتأخير في هذه العبارة .

(٢) هاتان الكلمتان ذكرنا في (د) وسقطتا من الأصل .

(٣) هو صدر الدين ابراهيم بن سعد الدين بن المؤيد المعروف بالحموي نسبة الى مدينة حماء لان جده كان من أبناء ملوكها كان المذكور اماما في علوم الحديث والفقه كثير الأسفار في طلب العلم طویل المراجعة مشهورا بالولاية هو وأبوه سكن بقرية من قرى نيسابور وتوفي بها في حوالي السبعمائة انظر طبقات الشافعية للاسنوى ج١ ص ٤٥٤ - ٤٥٥ .

والكسوة الواجبة فهي المصدقة ، لأن الأصل معها مع أن العادة تبعد ذلك جدا .

ومنه : لو اختلط الحلال بالحرام ، وكان الحرام مغمورا ، كما لو اشتبه محرم بنسوة قرية كبيرة ، فإن له نكاح ، من شاء منهم ، فإن الأصل الإباحة .

ومنه : لو اشتبهت ميتة بمذكرة بلد ، أو أناة بول بأواني بلد فله أخذ بعضها بلا اجتهاد قطعا (وإلى أي حد)^(١) يتشبه وجهان : أحدهما إلى أن يبقى واحد .

ومنه : لو زوج الأب ابنته معتقدا بكارتها فشهد أربع نسوة بشيورها عند العقد لم يبطل لجواز إزالتها باصبع أو ظفر ، قاله الماوردي أي مع أن الأصل البكارة .

ومنه : المتبايعان تمضي عليهما مدة يغلب على الظن عدم تلازمهما ثم ادعى أحدهما الفراق وأنكره الآخر ، فالمصدق المنكر استصحابا للأصل في تلازمهما وللرافعي فيه بحث .

ومنه : المديون ، إذا عرف له مال قطعوا بحجسه بناء على أن الأصل بقاؤه قال الشيخ عز الدين : وكان ينبغي ، إذا طالبت المدة وكان ضعيفا عن الكسب ومضت مدة تستوعب نفقتها ما عنده ، (أنه)^(٢) لا يجبس ، لأن الظاهر أنه (ينفق ما)^(٣) عهدناه على نفسه وعياله ، قال وهذا السؤال مشكل جدا (ولعل)^(٤) الله ييسر حله . قلت وهذا نظير بحث الرافعي في التي قبلها .

(ومنه)^(٥) : إذا ادعت الرجعية امتداد الطهر مدة طويلة ، وعدم إنقضاء العدة فتصدق ، لأن الأصل بقاء العدة ، وتجب نفقتها وربما كان ذلك على خلاف الظاهر (القوي)^(٦) .

(١) هكذا في (د) وفي الأصل (وإلى حد) فكلمة (أي) ساقطة من الأصل .

(٢) في (د) (أن) .

(٣) في (د) (نفق ما) .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل (ولعل) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) في (د) (ومثله) .

ومنه: لو ظن أنه طلق أو اعتق أو أحدث يعمل بالأصل المستصحب (ويلغى)^(١) ظنه ، وإن أسند (لظاهر قطعوا به)^(٢) ، إلا أن الرافعي اختار في ظن الطهارة خلافه وسبق ذكره .

ومنه : لو أسلم في لحم فأتاه به على صفات السلم فقال المسلم هذا (لحم)^(٣) ميتة لا يلزمني قبوله ، وقال المسلم إليه ، بل مذكى فعليك قبوله فالمصدق المسلم قطع به (الزبيري)^(٤) في المسكت ، والعبادي في أدب القضاء والمهروي في (الإشراف)^(٥) قال العبدي ، لأن اللحم في حال حياة الحيوان محرم الأكل (والأصل)^(٦) بقاء تحريمه حتى تتحقق الذكاة الشرعية .

قلت ينبغي أن يكون على القولين ، لأن الظاهر من حال المسلم أنه لا يحمل (لحم)^(٧) ميتة ، ويدعى طهارته ويؤيده ما سيأتي في مسألة اللحم الملقى في (المكلل)^(٨) أو خرقة ببلد المسلمين ، بل أولى وقد قالوا في المكاتب إذا أتى سيده بمال ، فقال السيد (هذا)^(٩) حرام ، فالمصدق المكاتب يمينه ، أنه حلال ،

(١) هكذا في (د) وفي الأصل (ويكفي) .

(٢) في (د) (الظاهر فيعمل به) . (٣) هكذا في (د) وفي الأصل (يجي) .

(٤) هو أبو عبد الله الزبير بن أحمد بن سليمان البصري المعروف عن ولدا الزبير بن العوام صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعرف أيضا بصاحب الكافي هكذا في طبقات الأسنوي وقال ابن السبكي في طبقاته والبعض ذكره في كتبهم بأن اسمه أحمد بن سليمان والصواب أن اسمه الزبير . وله مصنفات كثيرة منها الكافي وهو مختصر في الفقه شبيه بالتنبيه ، لما كتبه المسكت فهو كالإلغاز ، أما وفاته ففيها خلاف وذكر الأسنوي نقلا عن أبي اسحاق والنووي أنه توفي قبل العشرين وثلاثمائة ، وقال ابن السبكي والذهبي أنه توفي سنة سبع عشرة وثلاثمائة انظر - تهذيب الاسماء واللغات جـ ٢ ص ٢٥٦ - طبقات الشيرازي ص ١٠٨ طبقات ابن السبكي جـ ٣ ص ٢٩٥ - طبقات الفراء جـ ١ ص ٢٩ - طبقات الأسنوي جـ ١ ص ٦٠٦ - ٦٠٧ .

(٥) في (د) (الإشراف) . (٦) في (د) (فالأصل) .

(٧) هذه الكلمة ساقطة من (د) . (٨) في (د) (مكيل) .

(٩) بهذه الكلمة وهي كلمة (هذا) ينتهي الكلام المشار اليه سابقا بأنه ساقط من (ب) وهو الكلام الذي يبدأ بكلمة (الموكل) وينتهي بهذه الكلمة أي كلمة (هذا)

ويقال للسيد أما أن تأخذه أو تبريه ومنه ما ذكره في الاحياء ، ولو وكل شخصاً في شراء جارية ووصفها فاشتراها الوكيل بالصفة المذكورة ومات الوكيل قبل أن يسلمها للموكل لم يحل للموكل (وطؤها)^(١) لاحتمال أنه اشتراها لنفسه وتوجيه ما ذكره أن (شراء)^(٢) الوكيل الجارية بالصفات الموكلة بها ظاهر في الحل ، ولكن الأصل التحريم فغلبناه .

ومنه : لو أسلم (الكافر)^(٣) وصلى خلفه رجل فلما فرغ من الصلاة قال الإمام كنت جحدت الإسلام وارتدعت قال الطبري ، فإن (صلاة)^(٤) المؤتم به لا (تبطل)^(٥) لأنه إذا عرف منه الإسلام لم (ينزل)^(٦) عن حكمه ، إلا (أن)^(٧) يسمع منه الجحود ولو كان له (خال ردة وحال إسلام)^(٨) (وصلى)^(٩) خلفه ولم يعرف في أي (حالته)^(١٠) صلى ، قال (الإمام)^(١١) الشافعي أحببت له أن يعيد ، وإن لم يفعل لم يجب ، لأن الأصل هو الإسلام .

ومنه : لو (تنجس)^(١٢) شاة (سخلت)^(١٣) رأسها (يشبه)^(١٤) رأس (شاة)^(١٥) وذنبها يشبه ذنب الكلب ، ففي فتاوى القاضي (الحسين)^(١٦) أنها تحل ، لأنها لم تتحقق أن فعلها كان كلباً .

(١) في (ب) (أن يطأها) .

(٢) في (د) (شري) .

(٣) في (ب) (كافر) .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل (صلى) وفي (ب) (صلوة) .

(٥) هكذا في (د) وفي الأصل (ب) (يطل) .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) (بان) .

(٧) في (ب) (حلال إسلام وحال ردة) .

(٨) في (ب) (د) (فصل) .

(٩) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) و (د) .

(١٠) في (ب) و (د) (تشبه) .

(١١) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) (سخلت) .

(١٢) في (ب) و (د) (تشبه) .

(١٣) هكذا في (ب) وفي الأصل (ب) و (د) (الإنسان) .

(١٤) في (ب) (حسين) .

الرابع :

ما فيه خلاف ، والأصح تقديم ^(١) الأصل .

فمنها : لو أدخل الكلب رأسه في الإناء وشك ، هل ولغ فيه أم لا وأخرجه وفمه رطب ، فإنه لا يحكم بتنجيس الماء في الأصح في الروضة ، لأن الأصل عدم الولوج وهو مشكل ، لأن الرطوبة التي على فمه يكاد يقطع بأنها ^(٢) من الماء ولعل صورة المسألة ما إذا شك في أن الرطوبة التي على ^(٣) فم الكلب من أي شيء حصلت ^(٤) .

كما إذا شاهدنا رأسه في الإناء ، وأخرجه وعلى فمه رطوبة ، وأما لو شاهدنا فمه يابساً وأدخل رأسه في الإناء ثم أخرجه رطباً ، أو أدخل رأسه (وسمعناه) ^(٥) يبلغ في الإناء ، فلا وجه إلا القطع بالنجاسة .

ومنها : لو شك المصل في عدد الركعات ، فإنه يبنى على الأقل وهو اليقين لأن الأصل عدم الزيادة المشكوك فيها ، ولا يجوز العمل فيه بقول غيره ، وقيل إن كثر عددهم رجع إلى قولهم عملاً بالظاهر وهو قوى .

(ومنها) ^(٦) : لو شك في عدد الطواف : نعم ، لو طاف وعنده أنه أتم العدد فأخبره عدل ببقاء شيء ، فالأقرب الرجوع لقوله ، لأن الزيادة لا تبطله ، ذكره الرافعي في الحج .

ومنها : لو اختلطت ثمرة حلال بتمر (كثير) ^(٧) حرام ، أو صيد مباح بصيد

(١) في (ب) و (د) (تقدم) .

(٢) في (د) (يكونها) .

(٣) الكلام المشار إليه في القوسين والذي يبدأ بكلمة (فمه) وينتهي بكلمة (على) ساقط من الأصل ومذكور في (ب) و (د) .

(٤) في (ب) (أي حصلت) وفي (د) (أي خصلة) .

(٥) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (وسمعنا) .

(٦) في (ب) و (د) (ومثله) .

(٧) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

كثير عملوك ، فإنه يحرم الأكل من التمر والصيد ؛ كما قاله الشيخ عز الدين في القواعد لغلبة الحرام ، وندور الحلال ، فإن كثرة الحلال والحرام عند انسان ، فالبيع منه وأكل ماله جائز ، ولو كان أكثر ماله (حراماً)^(١) جازت معاملته أيضاً مع الكراهة ، كذا قطعوا (به)^(٢) مع حكايتهما قولين : في غلبة ظن النجاسة وجزموا عند ظن الحرام الكثير بجواز المعاملة والقياس : اما التسوية وإما المنع منها لتعلق حق الله (تعالى)^(٣) (بها)^(٤) وحق الأدمي ، وقال الإمام إنما لم يجزها هنا القولين ، لانا صادفنا أصلاً مرجوعاً إليه في الأملاك ، وهو اليد فاعتمدناه ، بخلاف النجاسة فاننا لم نجد أصلاً يعارض غلبة الظن ، إلا استصحاب الطهارة .

قلت: وما ذكره الإمام من الاعتماد على اليد في المعاملة يعارضه الاعتماد على الأصل ، وهو الطهارة . ولهذا قال (الشيخ نجم الدين البالي)^(٥) : ينبغي تخريج المسألة على الأصل والغالب حتى (لو)^(٦) باع من أكثر ماله حرام ، لا ينجل له أن يقبض منه الثمن حتى يذكر جهته ، وكذلك في طعامه ، لو قدمه له ضيافة .

قلت : قد قال به الغزالي في الضيافة ، فقال في الوليمة . إذا كان الداعي إليها في ماله شبهة ، لم تجب الإجابة ، ولولا اعتبار ذلك لما سقط عنه الواجب .

ومنها : لو توضأ من بئر فيها دون قلتين ، ثم صلى ثم جاء فوجد في البئر

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (حرام) .

(٢) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (بها) .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ولم تذكر في الأصل و(د) .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٥) في (د) (البالي) وهو الصواب وفي الأصل و(ب) (الباكي) والشيخ نجم الدين البالي هو نجم الدين محمد بن عقيل بن أبي الحسن البالي كان فقيها محدثاً بارعاً قواماً في الحق ، له شرح على التتبع وهو شيخ جيد متوسط ، كما قال الاسنوي - ولد سنة ستين وسبعمائة - وتوفي رحمه الله بمصر سنة تسع وعشرين وسبعمائة انظر - البداية والنهاية ج٤ ص ١٤٤ - الدرر الكامنة ج٤ ص ١٦٩ حسن المحاضرة ج١ ص ٢٤٠ - شذرات الذهب ج٦ ص ٩١ - طبقات ابن السبكي ج٦ ص ٢٣ - طبقات الاسنوي ج١ ص ٢٩٠ - ٢٩١ .

(٦) في (ب) (إذا) .

فارة ، فإنه لا يعيد الصلاة ، لاحتمال وقوعها (بعد الوضوء)^(١) .

ومنها : لو صلى (ورأى)^(٢) بعد الصلاة في ثوبه نجاسة ، احتمل وقوعها بعد سلامه من الصلاة ، لم يعد ، ولو وجد في ثوبه منياً ولم يدر متى حصل له ، قال الأصحاب يعيد الصلاة من آخر نومة نامها في ذلك الثوب .

ومنها : لو شك في صلاة يوم من الأيام الماضية ، هل صلاها أم لا : قال الروياني ، إن كان مع بعد الزمان ، لم يعد ، لأن الإنسان ، لا يقدر على ضبط ما (وقع)^(٣) منه في الماضي (ويعسر)^(٤) عليه تذكره ، وإن كان مع قرب الزمان كمن شك في آخر الأسبوع في صلاة يوم من أوله وجبت الإعادة ، قال بعضهم وينبغي حمل كلام الروياني على من كانت عاداته مواظبة الصلاة ، أما من اعتاد تركها أو بعضها فالظاهر وجوب الإعادة عليه وهذا (متعين)^(٥) ، لا بد منه .

ومنها ثياب مدمني النجاسات وطين الشارع الذي يغلب على الظن اختلاطه بالنجاسة والمقابر التي يغلب (نبشها)^(٦) والأصح الطهارة .

ولطين الشارع أصول يبنى عليها :

(أحدها)^(٧) ما ذكرنا من تعارض الأصل والظاهر وهو الذي اقتصر عليه الأصحاب .

(ثانيها) : طهارة الأرض بالجفاف والريح والشمس على القديم .

(١) في (د) (بعد الصلاة في ثوبه نجاسة احتمل وقوعها بعد الوضوء) وهو وهم من الناسخ .

(٢) في (د) (ووجد) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) [يقع] .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في هامش به ، أما في أصلها والأصل و(د) فقد ذكرت بلفظ (ويغيب) .

(٥) في (د) (يتعين) .

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ينبتها) .

(٧) في (ب) (أحديها) وفي (د) (أحدها) .

(ثالثها : طهارة النجاسة بالاستحالة إذا استهلكت فيه عين النجاسة وصارت طيناً ، وأما الذي يظن نجاسته ولا يتيقن طهارته فقال المتولي والروائي بأنه على القولين. وخالفهما النووي (فقال)^(١) المختار الجزم بطهارته .

(ومنها) : لو جرح المحرم صيدا وغاب ولم يعلم هل برىء من جراحته أو مات فالذهب أن عليه ضمان ما نقص لأصل براءة الذمة من الزوائد أو قال أبو إسحاق عليه جزؤه كاملاً لأنه قد صيره غير ممتنع والظاهر بقلوه على هذه الحالة .

(ومنها) : لو جرح المحرم صيدا (فغاب)^(٢) ثم (وجده)^(٣) ميتاً ولم يدر أنه مات بجراحته أو بسبب حادث فالواجب جزاء (كامل)^(٤) أو ضمان الجرح فقط كما لو علم أنه مات بسبب آخر (ففيه)^(٥) قولان قال في الروضة . قلبت أصحابها الثاني وهو مشكل (لأنه)^(٦) وجد سبب يمكن إحالة الموت عليه وهو الجرح، كما لو جرح رجلاً ومات فإنه يضمه ، وإن جاز أن يموت بسبب آخر سواء وكذلك لو جرح صيدا وغاب عنه فوجده ميتاً يحمل أكله على المشهور (ولتنظر)^(٧) في الفرق بين هذه (الصور)^(٨) ومسألة بول الطيب في الماء ثم يجده متغيراً حيث أحالوه على البول .

لكن في شرح التلخيص (لأبي عبد الله الجرجاني)^(٩) وقد ذكر مسألة إذا غاب عن الصيد ثم وجده ميتاً وأجاب بأنه لا يحل ثم قال ونظيره من مسألة الماء أن

(١) في (ب) (وقال) .

(٢) في (د) (وغاب) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وجد) .

(٤) في (د) (الكامل) .

(٥) في (ب) و(د) (فيه) .

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (لا) .

(٧) في (د) (ولتنظر) .

(٨) في (د) (الصورة) .

(٩) في (ب) و(د) (لأبي عبد الله الجرجاني) وفي الأصل (لأبي عبيد الله الجرجاني) وهو أبو عبد الله محمد بن الحسن الاستراباذي المعروف بابن ختن الشافعي وهو من علماء الشافعية وله شرح التلخيص ولم يذكر الاستوى تاريخ وفاته وقال صاحب كشف الظنون أنه توفي سنة ست وثمانين وثلاثمائة انظر طبقات الشافعية للاستوى جـ ١ ص ٣٤٨ - كشف الظنون جـ ١ ص ٤٧٩ .

يبول الظبي فيه ولا يعقبه التغير حتى يمضي زمان ثم يوجد متغيراً (فلا)^(١) يحكم بأن التغير عن البول وكذلك القول في الجنابة لأن الشافعي (رضي الله عنه)^(٢) قال ولا يحكم (بموت)^(٣) المجني عليه منها حتى تشهد بينة أنه لم يزل مريضاً منها^(٤) إلى أن مات فالمسائل (الثلاث)^(٥) كلها سواء^(٦) (تجميعها نكتة)^(٧) واحدة انتهى .

(ومنها) : قال بعتك الشجرة بعد التأبير فالثمرة لي وعاكسه المشتري صدق البائع لأن الأصل بقاء ملكه جزم به في الروضة لكن الدارمي قال انها (يتحالفان ويترادان)^(٨) .

(ومنها) : لو اختلفا في ولد الأمة المبيعة فقال البائع وضعت قبل العقد وقال المشتري بل بعده قال الإمام في آخر النهاية كتب (الحلبي)^(٩) إلى الشيخ أبي زيد يسأله عن ذلك فأجاب بأن القول قول البائع لأن الأصل بقاء ملكه .

قلت : وحكى الدارمي في المصدق منهما وجهين :

(ومنها) : لو اختلف مع مكاتبته فقالت (ولدته)^(١٠) بعد الكتابة

(١) في (د) (ولا) .

(٢) في (ب) (رحمه الله) وفي (د) لم تذكر هذه الجملة .

(٣) في (ب) و (د) بأن [بموت] .

(٤) في هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) [صَحْنَانُهَا] .

(٥) في (د) (سوى)

(٦) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (بجمعها بينة) .

(٧) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (يترادفان ومتخالفان) .

(٨) هو ابو عبد الله الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم المعروف بالحليمي ولد ببخارى وقيل بجرجان

سنة ثمان وثلاثين وثلثمائة وفي السبكي سنة ثمان وثمانين وهو سهو أخذ عن القفال الشاشي

والأودنى . من تصانيفه شعب الايمان . توفي في جمادى الآخرة أو في ربيع الأول سنة ثلاث

واربعماية . انظر شذرات الذهب ج٣ ص ١٦٧ - طبقات ابن السبكي ج٤ ص ٣٣٣ - طبقات ابن

هداية الله ص ٤٠ - كشف الظنون ج٢ ص ١٠٤٧ .

(٩) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل ولدت .

(فمكاتب)^(١) مثل فقال السيد بل قبلها صدق السيد قاله البغوي والرافعي قالا: ولو زوج أمته بعبده ثم باعها له وولدت وقد كاتبه فقال السيد: ولدت قبل الكتابة فهو (قن)^(٢) لي وقال المكاتب بل بعد (الشراء)^(٣) فمكاتب، صدق المكاتب بيمينه وفرقا بأن المكاتب هنا يدعى ملك الولد كما سبق (لأن)^(٤) ولد أمته ملكه ويده مقرة على هذا الولد وهي تدل على الملك ، والمكاتب لا تدعى الملك بل ثبوت حكم الكتابة فيه .

تنبيهان :

(الأول) : القولان في تعارض الأصل والغالب. المراد بالغالب (غلبة)^(٥) الظن لا من جهة علامة تتعلق بعين الشيء فهذا موضع الخلاف في أن أصل الحل هل يزال به كالخلاف في (التطهير)^(٦) من أوانى مدمني الخمر ، والصلاة في المقابر المنبوثة وفي (طين)^(٧) الشوارع أعني القدر الزائد (على)^(٨) ما يتعذر الاحتراز منه والمختار أن الأصل هو المعتبر وأن العلامة إذا لم تتعلق بغير تناول لم (يجب)^(٩) دفع الأصل فاما إذا استند غلبة الظن إلى علامة متعلقة (بعين)^(١٠) الشيء وجب ترجيح الغالب كمسألة بول الظبية فإن البول المشاهد دلالة (مغلبة)^(١١) لاحتمال النجاسة وقد بان لنا أن استصحاب الأصل ضعيف ولا يبقى له حكم مع غالب الظن ذكر هذا الغزالي في الاحياء .

(١) في (ب) و(كتب) .

(٢) مكذا في هامش (ب) (قن) وفي صلبها وفي الأصل و(د) (حر) .

(٣) في (د) (الشرى) .

(٤) في (ب) و(د) (إن) .

(٥) في (د) (عليه) .

(٦) في (ب) و(د) (التطهير) .

(٧) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٨) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٩) في (ب) (توجب) .

(١٠) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ينغير) .

(١١) في (ب) و(د) (فعليه) .

(الثاني) :

قال (القرافي)^(١) (في)^(٢) تقديم الأصل على الغالب رخصة لأن الطهارة نادرة فيما يغلب نجاسته (وإذا)^(٣) كان الغالب النجاسة فتركه ورع وأما عند استواء الاحتمالين وترجيح جانب الطهارة فتركه وسواس .

* تعارض الأصلين *

يخرج فيه قولان في كل صورة .

قال صاحب الذخائر في باب زكاة الفطر: وعلى المجتهد ترجيح أحدهما بوجه من وجوه النظر (فلا يظن)^(٤) أن تقابل الأصلين يمنع المجتهد من إخراج الحكم إذ لو كان كذلك لخلت الواقعة عن حكم الله (تعالى)^(٥) وهو لا يجوز. (وقال)^(٦) الماوردي: إذا تعارضا (أخذنا)^(٧) بالأحوط ولهذا لو شك وهو في الجمعة هل خرج الوقت أم لا أتم الجمعة على الصحيح فإن الأصل بقاء الوقت ولو شك قبل الشروع فيها في بقاء الوقت لم يجمع لأن الأصل وجوب الظهر ، وقيل يجوز لأن الأصل بقاء الوقت .

ولوى رمى بحصاة وشك أن حصولها في المرمى (بالأسباب)^(٨) أو بحركة

(١) هو احمد بن ادريس بن عبد الرحمن ابو العباس شهاب الدين الصنهاجي القرافي من علماء المالكية نسبته الى قبيلة صنهاجة من برابرة المغرب والى القرافة المحلة المجاورة لقبر الامام الشافعي رضي الله عنه بالقاهرة وهو مصري المولد والمنشأ والوفاة . من تصانيفه الإحكام في تمييز الفتاوى عن الأحكام ، وأنوار البروق في أنوار الفروق ، والذخيرة وغيرها . توفي سنة أربع وثمانين وسبعمائة . انظر الزركلي ج١ ص ٩٠ - معجم المطبوعات ص ١٥٠١ - الديباج المذهب ص ٦٢ الى ص ٦٧

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (ب) . (٣) في (د) (وان) .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل (ولا تظن) وفي (د) (ولا يظن) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ولم تذكر في الأصل و(د) .

(٦) في (ب) (قال) .

(٧) في (ب) و(د) (اخذ) . (٨) في (ب) (بالاستئذان) .

(المحل)^(١) فهل (يحسب)^(٢) وجهان بناء على تقابل (الأصليين)^(٣) قاله في (المذهب)^(٤) .

ولو قد ملفوفاً وزعم موته تجب الدية وإنما (سقط)^(٥) القصاص للشبهة .

ولو أدرك المسبوق (الإمام)^(٦) وهو رافع وشك في إدراك حد الاجزاء فهل يدرك الركعة لأن الأصل بقاء الركوع أولاً لأن^(٧) الأصل عدم الإدراك وجهان: أصحهما الثاني .

ولو اتفق المتراهنان على الأذن والرجوع وقال الراهن تصرف قبل الرجوع فالقول قول المرتهن (في الأصح)^(٨) ومنشأ الخلاف تقابل الأصليين فإن الأصل عدم الرجوع ورجح البغوي السابق للدعوى .

ولو قبض (عوضاً)^(٩) موصوفاً في الذمة ثم تنازعا في عيب (يمكن)^(١٠) الحدوث فالقول قول أيهما فيه وجهان لتقابل أصليين السلامة واشتغال الذمة . قاله الإمام في باب (الخراج)^(١١) ولو رأى طائراً فقال إن لم آخذ هذا الطائر فأمر أتى طالق ثم اصطاد طائراً وزعم أنه ذلك الطائر والناس لا يعرفون الحال يقبل قوله لأن ما يدعيه محتمل والأصل بقاء نكاحه .

ولو قال لا أعرف أنا ذلك (أيضاً)^(١٢) واحتمل كل واحد من الأمرين قال في البحر قال والذي يحتمل أن يقع الطلاق لأن الأصل أنه لم يأخذ ذلك الطائر (وأنه

(١) في (ب) (المحمل) .

(٢) في (د) (يجب) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (أصليين) .

(٤) في (ب) (التهذيب) .

(٥) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يسقط) .

(٦) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) و(د) .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل (أولان) .

(٨) هاتان الكلمتان سقطتا من (ب) .

(٩) في (د) (عرضاً) .

(١٠) في (ب) و(د) (يمكن)

(١١) في (د) (الجراج) .

(١٢) هذه الكلمة دجرت في (ب) و(د) (وساقطة من الأصل) .

لم تبر^(١) يمينه ويحتمل أن لا يقع لأن الأصل (بقاء)^(٢) النكاح. (وهكذا)^(٣) لو قال فعبدي حر هل يعتق على هذين الاحتمالين .

ولو وقع في الماء نجاسة وشك في بلوغه فلتين فهل يحكم بنجاسته لأن الأصل عدم بلوغه فلتين أو بطهارته لأن الأصل في الماء الطهارة وجهان صحح النووي الثاني ويعضده أنا لأنسلم أن أصل الماء القلة كما إذا كان كثيراً ثم نقص وشك في قدر الباقي منه .

(ومنها) : لو اختلفا في قدم العيب صدق البائع بيمينه لأن الأصل السلامة ، ومقابلته أن الأصل عدم القبض المبرى .
(تنبيهات)^(٤) :

(الأول) : قد يتعارض أصلان ولا (يتقدم)^(٥) أحدهما على الآخر بل يعمل بكل منهما كالعبد المنقطع الخبر تجب فطرته مع أنه لو اعتقه عن الكفارة لم (يجزئه)^(٦) لأن الأصل شغل الذمة (فلا) تبرأ^(٧) إلا بيقين والأصل بقاء الحياة فتجب فطرته ونص الشافعي (رضي الله عنه)^(٨) فيما إذا أراد جماعة إنشاء قرية لا للسكن . فأقيم فيها الجمعة لم يجز. ونص فيما إذا كانت قرية وانهدمت وأقام أهلها لبنائها وأقيم فيها الجمعة صح عملاً بالأصل في الموضعين . ونظيره ، إذا أدخل رجله الخف وأحدث قبل وصول القدم إلى مستقرها لا يجوز المسح ونص فيما إذا أخرجها إلى الساق ثم أدخلها أنه لا (يضر)^(٩) فله المسح عملاً بالأصل في الموضعين .

(٢) في (د) (ابقاء) .

(١) في (د) (وأنه يبر) .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٥) في (ب) (يقدم) .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل و (ب) (تنبيهات) .

(٧) في (د) (يبرأ) .

(٦) في (ب) (يجزه) .

(٩) في (د) (يضره) .

(٨) في (ب) (رحمه الله) وفي (د) لم تذكر هذه الجملة الدعائية .

(ولو يتقن الحدث وشك في الطهارة فتوضأ وقال إن كنت محدثاً فهذا يرفعه
والا فتبرد صح ولو كان متطهراً وشك في الطهارة فتوضأ وقال ذلك لم يصح عملاً
بالأصل في الموضعين قاله الدارمي)^(١) .

(وإذا قلنا الحامل تحيض فلا تنقضي به العدة، والمتحيرة تجعل في الصلاة
طاهراً وفي الوطء حائضاً) .

ولو طلق زوجته ثم عاشرها ومضت (ثلاثة)^(٢) أقرأ انقضت (عدتها)^(٣) في
الطلاق البائن دون الرجعي على أشبه الأوجه قال القفال والبغوي ولا رجعه له بعد
مضي الاقراء وإن حكمنا بأن العدة لم تنقض بها (أخذنا)^(٤) بالاحتياط من
الجانبين)^(٥) .

ولو كسفت الشمس ثم (حال)^(٦) سحاب (فلم)^(٧) يدر هل انجلت أم لا
فله أن يصلي لأن الأصل بقاء الكسوف قال الرافعي وعلى عكسه لو كان تحت
(الغيم)^(٨) (فظن)^(٩) الكسوف لم (يصل)^(١٠) حتى يستيقن .

ومما اعتبر فيه الأصل من الجانبين :

(١) في الأصل جاء هذا الفرع المشار اليه في القوسين والذي يبدأ بكلمتي (ولو يتقن وينتهي بكلمتي)
(قاله الدارمي) مؤخرًا عما بعده وما بعده مقدما عليه . أما (ب) و (د) فليس فيها ذلك التقديم
والتاخير .

(٢) في (ب) (ثلاثة) .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (ب) . (٤) في (د) (أخذ) .

(٥) الكلام المشار اليه في القوسين والذي يبدأ بكلمتي (وإذا قلنا) وينتهي بكلمتي (من الجانبين) جاء في
الأصل مقدما على ما سبقه من الكلام وثني به الفرع الذي يبدأ بكلمتي (ولو يتقن) وينتهي
بكلمتي (قاله الدارمي) . أما (ب) و (د) فليس فيها ذلك وقد سبقت الإشارة إليه .

(٦) في (د) (جاء)

(٧) في (ب) (الغيام)

(٨) في (ب) (ولم) .

(٩) في (ب) (وظن)

(١٠) في (ب) (يصل)

إذا أكلت الهرة فأرة أو نجاسة ثم غابت واحتمل ولوغها في ماء كثير أو قليل جار ثم ولغت في إناء لا نحكم بنجاسة فمها استصحاباً للأصل (فيها)^(١) .

(ومنها) : لو وجد (شعراً)^(٢) (ملقى)^(٣) في خرقه وشك هل هو (من مذكاه أو ميتة)^(٤) قال الماوردي إن علم أنه من حيوان يؤكل فهو طاهر عملاً بالأصل أو من غير مأكول فنجس وإن شك فوجهان على الخلاف في أن الأصل في الأشياء (الإباحة أو الحظر)^(٥) (وأبدى)^(٦) صاحب البحر احتمالاً في نجاسة المأكول لأنه لا يدري هل فصل في حياته أم لا (قال)^(٧) النووي وهو خطأ لأننا تيقنا طهارته في الحياة ولم يعارضها أصل ولا ظاهر .

وذكر النووي لو وجد قطعة لحم ملقاة في البلد مجوس ومسلمون فنجسة أو مسلمون خاصة فإن وجدها في خرقه أو مكتل فطاهرة أو ملقاة على الأرض فنجسة (انتهى)^(٨) .

وينبغي مجيء هذا التفصيل في الشعر ، لأنه إذا أخذ من مذكى المجوس كان نجساً وهذا متعين ، لا بد منه ، وقد تقدم في الثالث فيما قطعوا فيه بالأصل مسألة اللحم المسلم فيه ، إذا قال المسلم هو ميتة ، وقال المسلم إليه مذكى يصدق المسلم ، لأن اللحم في الحياة محرم الأكل والأصل بقاءه ، وهذا يلزم منه التنجيس في اللحم الملقى في (مكتل)^(٩) ، أو خرقه ببلد المسلمين ، لأن الذكاة (لا)^(١٠) تتحقق ، والأصل الحرمة (والاعتماد)^(١١) في الطهارة على ربطه بخرقه ، أو وضعه

(١) في (ب) (فيها)

(٢) في (ب) (شعر) .

(٣) في (د) (ملقا)

(٤) في (ب) و (د) (من ميتة أو مذكاه) .

(٥) في (ب) و (د) (الحظر أو الإباحة) .

(٦) في (ب) و (د) (قال) .

(٧) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (وأبدى) .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وساقطة من الأصل .

(٩) في (د) (مكيل) .

(١٠) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (والاعمال) .

في مكمل ليس بأقوى من يد المسلم إليه ، ودعواه الطهارة ، وهذا الفرع لا يعكر
على مسألة الشعر ، فإن الشعر في حالة الحياة ، طاهر منتفع به ، فاستصحب له
هذا الأصل ، كما استصحب للحم أصل التحريم .

وذكر الدارمي في الاستذكار أنا ، لو وجدنا جلدأ مدبوغاً ولم ندر هل هو
جلد كلب ، أو غيره أو دريناه وشككتنا في أنه دبغ أم لا فوجهان انتهى .

وينبغي أن يكون الأصل في المسألة الأخيرة النجاسة ، لأننا إذا تحققنا أنه جلد
ميتة وشككتنا في (دبغه)^(١) كان الأصل بقاء النجاسة ، ولو تحققنا الدبغ وشككتنا
في (آلته)^(٢) فالظاهر الحكم بالطهارة ، لأن الظاهر أن الدبغ يقع بالأشياء
(الحريفة)^(٣) القالعة .

الثاني :

لو كان في جهة أصل وفي جهة أصلان (فمال)^(٤) ابن الرفعة إلى القطع
(بتقديم)^(٥) ذي الأصلين ، وأنه لا يجري فيه الخلاف ويشهد له مالوشك ، هل
رضع (في حولين أو بعده ، فلا تحريم في الأصح ، ولو شك هل رضع)^(٦) خمس
رضعات ، أو أقل ، فلا تحريم قطعاً . وما ذاك إلا لأن للأولى (أصلاً)^(٧) (وهو
الإباحة)^(٨) فلا يزال بالشك والأصل بقاء الحولين ، بخلاف الثانية فلها أصل
واحد وهو الإباحة فلا يرفع بالشك (فيه)^(٩) ، لكن في إجراء هذا على الإطلاق
نظر ، بل الخلاف جار في ترجيح ذي الأصلين ، أما الجزم فلا ، ألا ترى (إلى
صور)^(١٠) تعارض فيها أصلان مع أصل واحد ، وجرى فيها الخلاف .

(١) في (ب) و(د) (دباغة) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (النية) .

(٣) في (د) (الحريفة) .

(٤) في (ب) (ب) (مال) .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (د) .

(٦) هكذا في (د) وفي الأصل (أصل) وفي (ب) (أصنين) .

(٧) في (ب) (وهو الأصل الإباحة) .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل و(د) .

(٩) في (د) (أن صورة) .

(منها)^(١) اذن المرتهن في بيع (الموهون)^(٢) فباعه (الراهن)^(٣) ، وادعى المرتهن أنه رجع قبل بيعه ، فالأصل عدم الرجوع ، ويعارضه أصلان عدم البيع واستمرار الرهن وقد سبقت .

ومنها : لو زاد المقتص في موضحة على حقه ، لزمه قصاص الزيادة . هذا إذا لم يزد باضطراب الجاني ، فلو زاد باضطرابه . فلا غرم (ولو)^(٤) قال تولدت الزيادة باضطرابك فلا غرم ، فأنكر ، ففي المصدق وجهان ، قال الرافعي : لأن الأصل براءة الذمة ، والأصل عدم الاضطراب ، قال ابن الرفعة ، وكان ينبغي القطع بتصديق المشجوج ، لأنه وجد في حقه أصلان ، أحدهما : ما تقدم والثاني : أن الأصل عدم ارتعاشه أيضاً ، ولم يوجد في حق الشاج ، (الا أصل)^(٥) واحد ، والأصلان مقدمان على أصل (واحد)^(٦) ، لكن قد يقال كون الأصل عدم ارتعاش المشجوج لا يستلزم براءة ذمته ، فإنه بجميع ذلك (متعمد)^(٧) للفعل وهو موجب للأصل ، فلا يرجع بهذا الأصل عدم وجوب الارش ، وقد نوزع في قوله في المشجوج أصلان ، بل أصل واحد ، وهو عدم اضطرابه على أنه قد ينازع فيه ، لأن من (مسته)^(٨) آلة القصاص ، (يتحرك)^(٩) بالطبع ، وقد قال الإمام ، لو كان صاحب المديّة يحركها ، والبهيمة تحرك حلقها ، فحصل قطع الحلقوم والمريء بتحاملها وتحريك يده ، فالوجه التحريم ، لاشتراك البهيمة والذابيح .

الثالث :

إذا ثبت حكم وأمكن أن يقال أنه على مقتضى الأصل وأن يقال أنه على

- | | |
|--|-------------------------------|
| (١) في (د) (ومنها) . | (٢) في (د) (الرهن) . |
| (٣) هذه الكلمة ساقطة من (د) . | (٤) في (ب) و(د) (فلو) . |
| (٥) في (د) (الأصل) . | (٦) هذه الكلمة ساقطة من (ب) . |
| (٧) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (معمد) . | |
| (٨) في (ب) و(د) (مسه) . | |
| (٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يتحرك) . | |

خلاف مقتضى الأصل ، لعارض (فالأول) ^(١) أولى ، لما يلزم (في الثاني) ^(٢) من (مخالفته) ^(٣) مقتضى الدليل ذكره الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد ، قال : ومثله : اذا حكم الشارع ، بأن أثر الدم (بعد الغسل) ^(٤) لا يضر ، أمكن أن يكون ذلك ، لأن المحل قد (طهر) ^(٥) . وأمكن أن يكون ذلك للعفو عنه مع بقاء النجاسة فيقال الاول أولى ، لأنه يلزم من الحكم بالنجاسة مع العفو مخالفة الدليل ، فان لزم مخالفة (أصل) ^(٦) آخر من القول بالطهارة فحينئذ ، يحتاج الى الجواب (والترجيح) ^(٧) .

* تعارض الحظر والاباحة يقدم الحظر *

ومن ثم ، لو تولد (الحيوان) ^(٨) من مأكول وغيره حرم أكله ، واذا ذبحه المحرم وجب الجزاء تغليبا ، للتحريم .

ولو تولد بين كلب وغيره ، وجب التعفير ، وهي من قاعدة (اجتماع) ^(٩) الحلال والحرام ، وقد سبقت في حرف الهمزة .

* تعارض الواجب والمحظور يقدم الواجب *

كما ، اذا اختلط موتى المسلمين بموتى الكفار وجب غسل الجميع والصلاة عليهم (وكذلك) ^(١٠) اختلاط الشهداء بغيرهم ، وإن كان غسل (الشهيد

(١) في (د) (ب) الأولى .

(٢) في (ب) و (د) (مخالفة) .

(٣) في (ب) و (د) (ظهر) .

(٤) في (ب) (أو التخييع) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) في (د) (الباقي) .

(٧) مكذبا في (ب) و (د) وفي الأصل (بغسل) .

(٨) في (د) (الأصل) .

(٩) في (ب) (حيوان) .

(١٠) في (د) وكذا .

حراما^(١) والصلاة عليه ، إلا أنه ينوي الصلاة عليه ، إن لم يكن شهيدا .

ولو أسلمت المرأة يجب عليها الهجرة الى دار الاسلام ، ولو سافرت وحدها ، وإن كان سفرها وحدها حراما ، (ويعذر)^(٢) المصلي في التنحنح ، اذا تعذرت عليه القراءة الواجبة .

وقد يتعارض حرامان يتوقف كل منهما على واجب .

كاحرام المرأة ، فانه يجب عليها كشف وجهها ، ولا يتم الا بكشف بعض الرأس ويجب عليها ستر رأسها اذا أرادت الصلاة ، ولا يتم الا بستر بعض الوجه ، قال الأصحاب ، فالواجب عليها مراعاة الرأس ، لأنه أصل في الستر وكشف الوجه عارض ، وقال في البحر يجب على المحرمة كشف وجهها ، إلا القدر الذي لا يمكنها تغطية الرأس ، الا بستر بعضه من الوجه^(٣) .

فإن قيل هلا وجب عليها كشف جميعه ، ولا يمكن ذلك ، إلا بكشف جزء من الرأس ، فيكشف ذلك (القدر)^(٤) أيضا ، فلم قدمتم الستر (على)^(٥) الكشف ؟

قلنا : لأن الرأس يجب ستره من المرأة ، لأنه عورة ، وهذا المعنى موجود في (جميعه)^(٦) (وفي)^(٧) الوجه للنهي عن النقاب ، وهذا القدر من الستر ، لا يكون نقابا ، ولا في معناه ، ولأن الستر أكد فغلب حكمه

(١) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (الشهيد بهما حراما) .

(٢) هكذا في (د) وفي الأصل و (ب) (وتعذر) .

(٣) هكذا في (ب) و (د) أما في الأصل فقد أشكل الأمر على الناسخ فكرر كلاما قد سبق ذكره فما جاء في الأصل هو (تغطية الرأس وقال في البحر يجب على المحرمة الابستر بعض من الوجه) فالكلام المكرر هنا هو (وقال في البحر يجب على المحرمة) ومعلوم أن هذه العبارة سبقت قبل ذلك .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (ب) . (٥) في (د) (في) .

(٦) هذه الكلمة ساقطة من (د) . (٧) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

* تعارض الواجبين يقدم أكدهما *

فيقدم فرض العين على فرض الكفاية .

ولهذا قال الرافعي في الكلام على الطواف قطع الطواف المفروض ، لصلاة الجنائزة مكروه ، اذ لا يحسن ترك فرض العين (لفرض^(١)) الكفاية ، وقال في باب الكسوف ، لو اجتمع جنازة وجمعة وضاق الوقت ، قدمت الجمعة على المذهب وقدم الشيخ أبو محمد الجنائزة ، لأن (للجمعة^(٢)) بدلا ، وقال فيمن عليه دين حال ليس له أن يخرج في سفر الجهاد ، الا (بإذن^(٣)) المداين ، وكيف يجوز أن يترك الفرض المتعين عليه ، ويشغل بفرض الكفاية .

قلت ، وكل هذا يرد اطلاق من أطلق أن القيام بفرض الكفاية أفضل من القيام بفرض العين من جهة (اسقاطه الجرح عن الأمة^(٤)) ، والعمل المتعدي أفضل من القاصر .

ومن هذا ليس للوالدين منع الولد من حجة الاسلام على الصحيح ، بخلاف الجهاد ، (فانه^(٥)) لا يجوز ، الا برضاها ، لأن برهما فرض عين والجهاد فرض كفاية وفرض (العين^(٦)) مقدم . نعم سوا بينهما في طلب العلم فقالوا ان كان متعينا فليس لهما منعه ، (وكذا ، ان^(٧)) كان فرض كفاية (على^(٨)) الصحيح ، لأنه بالخروج اليه يدفع الأثم عن نفسه كالفرض المتعين .

(١) في (د) (على فرض) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل (للجنازة وفي (د) (الجمعة) .

(٣) في (ب) (بإذنه) . (٤) في (د) (إسقاط الجرح على الأمة) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل و(د) .

(٦) في (د) (عين) .

(٧) في (د) (وان) فكلمة (كذا) ساقطة .

(٨) في (ب) [في] .

وفي فتاوى النووي أن الجهاد مادام فرض كفاية ، فالاشتغال بالعلم أفضل منه ، فان صار الجهاد فرض عين ، فهو أفضل من العلم ، سواء كان العلم فرض عين أو كفاية .

قلت : وعلى الأول : (يتزل)^(١) نص الشافعي ، الذي حكاه البيهقي في المدخل : ليس بعد اداء^(٢) الفرض^(٣) شيء^(٤) أفضل من طلب العلم ، قيل له^(٥) : ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال : ولا الجهاد في سبيل الله .

(وان)^(٦) اجتمع فرضا عين ، فلما أن (يكونا)^(٧) الله ، أوله ولأدمي . فان كانا لله (تعالى)^(٨) ، قدم آكدهما . ولهذا الرضا الوقت عن (فريضة)^(٩) ، وقضاء (الفايضة)^(١٠) كان فرض الوقت أولى ، كما لو اجتمع عيد (وكسوف)^(١١) وضاق الوقت يصلي العيد لأنه أكد .

ولو احتاج الى شراء الثوب والماء ، ولم يقدر ، إلا على أحدهما اشترى الثوب ويقدم مالا يترك بالعدر البتة ، كما لو ابتلع طرف خيط بالليل وطرفه الآخر خارج ، وأصبح كذلك ، فإن تركه لم تصح صلاته ، وإن نزع أو ابتلعه لم يصح صومه ، فينبغي أن يبادر فقيه الى نزع وهو غافل ، (وإن)^(١٢) لم يتفق فالمحافظة على الصلاة بنزعه أو ابتلاعه أولى ، ويقضي الصوم^(١٣) ، لأن الصوم يترك بالعدر ، وقيل الأولى تركه محافظة على الصوم ، لأنه مرة في السنة . ويصلي للضرورة ويقضي الصلاة ، وقيل يتخير بينهما .

(١) في (ب) (يتزل)

(٢) في (د) (تعداد) .

(٣) في (ب) و(د) (الفرائض) .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل . (٦) في (ب) (فان) .

(٧) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل يكون) .

(٨) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٩) في (ب) و(د) (فرضه) .

(١٠) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (وكسوف) .

(١١) في (ب) (فان) .

(١٢) في (د) (الصلاة) .

وتجري هذه الأوجه في المرأة ، فإذا قلنا يجب غسل باطن فرجها ، إذا انتشر بولها إليه وتحفيفه ^(١) . هكذا (رجحوا) ^(٢) هنا تقديم الصلاة وقدموا الصوم في المستحاضة ، فإنه يجب عليها حشو الفرج بقطن ، إلا إذا كانت صائمة .

قال ابن الرفعة ، وكان ينبغي أن يخرج المقدم منها على الخلاف في التي قبلها ، والأصح فيه مراعاة الصلاة ، يعني وليس هنا كذلك ، ثم فرق بأن الاستحاضة علة مزمنة فالظاهر (دوامها) ^(٣) فلو راعينا الصلاة لتعذر عليها قضاء الصوم لأنها تصلي (الثلاث) ^(٤) صلوات النهارية وتحشو لكل دائماً ، فلا يتصور (منها) ^(٥) الصوم والقضاء متيسر كل وقت ، وأيضاً ، فإن المحذور هنا (مع الحشو يخف) ^(٦) ، ولا ينتفي بالكلية ؛ فإن الحشو (ينجس) ^(٧) وهي حاملته ^(٨) ، وهناك ينتفي بالكلية .

قلت: إنما لم يخرجوا في المستحاضة الخلاف لوجهين :

أحدهما :

أنه لم (يوجد) ^(٩) منها (تقصير) (فخفف) ^(١٠) عنها أمرها (فصحت) ^(١١)

-
- (١) في (ب) و(د) (وتحقيقه) .
 (٢) في (د) (دولؤها) .
 (٣) في (ب) و(د) (فيها) .
 (٤) في (ب) و(د) وفي الأصل (يخف) .
 (٥) في (د) (ينجس) .
 (٦) الكلام المشار إليه في القوسين والذي يبدأ بكلمتي (مع الحشو) وينتهي بكلمتي (وهي حاملته) مذكور في الأصل وفي (د) وهامش به إلا أن الناسخ في النسخة (ب) كرر هذا الكلام مرة أخرى في غير موضعه ووضع عليه خطوطاً بالحرر الأحمر وستأتي الإشارة إلى ذلك الموضع في الهامش الذي يلي هذا مباشرة .
 (٧) هكذا في الأصل و(د) أما في (ب) فقد ذكر الناسخ بعد كلمة (يوجد) وقبل كلمة (منها) كلاماً سبق ذكره قبل ذلك في هامش (ب) إلا أن الناسخ عندما ذكره هنا وضع عليه خطوطاً حمراء فلعله يشير بذلك إلى أنه ملغى فلا يلتفت إليه وقد سبقت الإشارة إلى ذلك في الهامش السابق فليرجع إليه .
 (٨) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (يخفف) . (٩) في (ب) و(د) (وصحت) .

(العبادتان منها) ^(١) قطعا ، كما تصح صلاتها مع النجاسة ، والحدث الدائم للضرورة .

والثاني :

ان المستحاضة يتكرر عليها القضاء ، (ويشق) ^(٢) بخلاف مسألة الخيط فانه لا يقع ، إلا نادرا .

وقالوا في المحرم ، إذا خاف فوت الحج ، لو صلى العشاء امتنع عليه صلاة شدة الخوف في الأصح ، وقيل يجوز فعلى (الأصح) ^(٣) قيل يصلي بالأرض مطمئنا ورجحه الرافعي ، وقيل يؤخر الصلاة قال النووي وهو الصواب .

وعن القاضي الحسين تخصيص الخلاف بما اذا علم فوت الكل فلو علم ادراك ركعة في الوقت ، فعليه الصبر الى الموقف ، ويصلي ركعة في الموقف .

ولو كان اذا صلى قائما لم يستمسك بوله ، وإن صلى قاعدا استمسك فوجهان أصحهما في التحقيق يصلي قاعدا ، لأن الصلاة قاعدا مع الطهارة أولى .

ولو حبس في مكان نجس ومعه ثوب إن بسطه صلى عريانا قالوا يبسطه ويصلي عريانا في الأصح .

ولو كان المحدث على بدنه نجاسة ووجد (ماء يكفي) ^(٤) أحدهما قدم (النجاسة) ^(٥) ، لأنه لا بدل له ، بخلاف الحدث ، ولو شرب مسكرا في (رمضان) ^(٦) وأصبح صائما تعارض واجبان ، إن قلنا يجب الاستقاءة .

-
- | | |
|------------------------------------|--------------------------|
| (١) في (ب) و(د) (منها العبادتان) . | (٤) في (ب) و(ب) (فيشق) . |
| (٢) في (د) (الأول) . | (٥) في (د) (ما يكفي) . |
| (٣) في (د) (للنجاسة) . | (٦) في (ب) (رمضان) . |

ولو كان المحرم على بدنه طيب ومعه (ما يكفيه) ^(١) لوضوئه ، وجب إزالة الطيب به لأنه لا بدل له كالنجاسة .

قال (الامام) ^(٢) الشافعي (رضي الله عنه) ^(٣) ولو وجد ماء قليلا ان غسله (به) ^(٤) لم يكفه لوضوءه غسله به (ويتيم) ^(٥) ، لأنه مأمور بغسله ، ولا رخصة له في تركه اذا قدر على غسله . وهذا مخصص له في التيمم ، اذا لم يجد ماء انتهى .

(وان) ^(٦) كان الحقان لله تعالى ولآدمي ، قدم المضيق . ولهذا ليس للزوج منع زوجته من اداء الصوم (رمضان) ^(٧) . وكذا من قضائه ، اذا ضاق الوقت ، بخلاف ما إذا اتسع الوقت .

ومنه حجج الفرض له منعها منه : نعم ان لم يمتد زمن الموسع كالصلاة آخر الوقت فليس له منعها في الأصح المنصوص .

وحكى الجيلي ، أنه إذا ضاق الوقت وهو بأرض مغسوبة لو خرج منها فأتت الصلاة أنه يصلي كذلك .

ولو تعين الجهاد على من له أبوان سقط اذنها .

ولو اجتمع زكاة ودين آدمي في تركة ، قدمت الزكاة على الأظهر .

وكذلك لو اجتمع الحج والدين على ما قاله القاضي ابو الطيب والماوردي وغيرهما بخلاف ما لو اجتمع جزية ودين آدمي حيث يسوي بينهما على المذهب والفرق أن المغلب في الجزية حق الأدمي فانها أجرة الدار . ولهذا لومات في أثناء

(١) في (ب) (ما يكفي) . (٢) هذه الكلمة لم تذكر في (د) .

(٣) في (ب) رحمه الله ، وفي (ب) (لم تذكر هذه الجملة) .

(٤) في (ب) (يد) .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) (ويتيم) .

(٦) في (د) (فان) . (٧) في (ب) (رمضان) .

السنة ، وجب القسط بخلاف الزكاة ، والزكاة الواجبة في المرهون مقدمة على حق المرتهن .

* تعارض الستين *

(إن) ^(١) كانا في نفس العبادة لم يكن ، (لأحدهما) ^(٢) مزية على الأخرى .
وإن كانت (أحدهما) ^(٣) في نفس العبادة ، والأخرى في محلها قدمت المتعلقة بنفس العبادة كالصلاة جماعة في البيت أفضل من الانفراد في المسجد ، لأن فضيلة الجماعة في نفس الصلاة .

ومنه القرب من البيت (للطائف فضيلة) ^(٤) في محل العبادة والرمل في نفسها ، فإذا حصل زحام تباعد من البيت ورمل ، ولو ترك الرمل في (الثلاثة) ^(٥) الأول ، لا يستحب له أن يأتي به في الأربعة الأخيرة ، لأن المشي فيها سنة ، وذلك يؤدي إلى تركها ، ولا يشرع ترك سنة في عبادة ، لأجل الاتيان بمثلها ، ووجهه أن الستين هنا في نفس العبادة ، فلم يكن ، (لأحدهما) ^(٦) مزية على الأخرى ، بخلاف ما تقدم .

ويستثنى من هذه القاعدة ما لو كان بحيث لو قصد الصف الأول لفاتته الركعة قال النووي (في شرح المذهب) ^(٧) الذي أراه تحصيل الصف (الأول) ^(٨) ،
الا في الركعة الأخيرة .

(١) في (د) (إذا) .

(٢) في (د) (لأحدهما) .

(٣) في (ب) (أحديهما) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (فضيلة للطائف) .

(٥) في (ب) (الثلاثة) وفي (د) (الثلاث) .

(٦) في (ب) (لأحديهما) .

(٧) هذه الكلمات ذكرت في (د) وساقطة من الأصل و(ب) .

(٨) هذه الكلمة ساقطة من (د)

* تعارض فضيلتين يقدم أفضلهما *

لو تعارض البكور الى الجمعة ، بلا غسل (وتأخيره) ^(١) مع الغسل ، فالظاهر أن تحصيل الغسل أولى للخلاف في وجوبه .

ولو تعارض فضيلة سماع (القرآن من الامام) ^(٢) مع قلة الجماعة وعدم سماعه مع كثرتها ، فالظاهر تفضيل الأول .

ولو خاف فوت الجماعة ، لو أتى بسنن الوضوء ، ففي باب التيمم من الروضة عن صاحب الفروع أن الجماعة أولى ، قال وفيه نظر والأول أوجه للخلاف في وجوبها هذا في الجماعة .

أما الجمعة فينبغي اذا خاف فوت الركعة الثانية (فيجب) ^(٣) عليه ليدرك الجمعة ولو ملك عقارا وأراد الخروج عنه فهل الأولى الصدقة به حالا أم (وقفه قال ابن عبد السلام ان كان ذلك في وقت شدة وحاجة فتعجيل) ^(٤) الصدقة أفضل وان لم يكن كذلك ففيه وقفه ولعل الوقف أولى لكثرة (جدواه) ^(٥) .

وأطلق ابن الرفعة في باب الوكالة من المطلب تقديم صدقة التطوع به لما فيه من قطع حظ النفس في الحال بخلاف الوقف .

ولو كان مسافرا ورأى جماعة يصلون اتماها فهل الأفضل في حقه أن يصلي قصرا منفرداً أو يصلي جماعة اتماها . قال بعضهم الأفضل أن يصلي جماعة اتماها فان النووي نقل في شرح المذهب إن أبا حنيفة (رحمه الله) ^(٦) إنما يوجب القصر اذا لم يقتد بمتهم (فان) ^(٧) اقتدى به جاز له الاتمام والقصر .

(١) في (د) (وإلى تأخيره) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (قرآن مع الإمام) .

(٣) في (ب) و(د) (إن يجب) . (٤) ما بين القوسين ساقط من (د) .

(٥) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (جدواه) .

(٦) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) . (٧) في (ب) (فلما إذا) .

ولو يتيقن فاقده الماء وجوده آخر الوقت فانتظاره أفضل في الأصح والثاني لا والقائلون بهذا قالوا الصلاة بالوضوء ليس أفضل منها بالتيمم والأول أصح .

ويستثنى منه ما لو كان إذا قدمها بالتيمم صلاحها جماعة وإذا أخرها صلاحها بالوضوء منفردا فالتقديم أفضل .

ولو تعارض الاتيان بالصلاة في أول الوقت منفردا والاتيان بها آخره جماعة (فقال) ^(١) أكثر العراقيين بأفضلية التأخير وأكثر المراوزة (بأفضلية) ^(٢) التقديم وتوسط النووي وقال ينبغي أن فحش التأخير فالتقديم أفضل وإن (خف) ^(٣) فالتأخير أفضل ، أما لو تحققها آخر الوقت فالتأخير أفضل قطعاً لأنها فرض كفاية أو فيخرج من الخلاف كذا قاله في شرح المذهب. ويجري الخلاف في المريض العاجز عن القيام إذا رجا القدرة عليه آخر الوقت والعاري إذا (رجا السترة) ^(٤) آخر الوقت .

* تعارض الواجب والمسنون *

وضاق الوقت عن المسنون يترك تقديم المصلحة الواجب كما إذا ضاق الوقت (عن) ^(٥) تكرار الأعضاء في الطهارة. وكذا إذا كان معه ما يكفي لوضوئه وهو عطشان. ولو أكمل الوضوء لم يفضل للعطش شيء ولو اقتصر على الواجب لفضل للعطش قاله الجليل .

وفي فتاوى البغوي لو غسل كل عضو (ثلاثاً) ^(٦) لم يكفه الماء قال يجب أن يغسل مرة فلو غسل (ثلاثاً) ^(٧) فلم يكف يتييم ولا يعيد لأنه أتلفه في غرض

(١) في (ب) (قال) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) (وفي الأصل) (خيف) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (رجى استر) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (على) .

(٥) في (ب) (ثلاثاً) .

(٦) في (ب) (ثلاثاً) .

التثليث فأشبه ما لو أمكن المريض الصلاة قائماً بالفاتحة فصلى قاعدا بالسورة فإنه يجوز انتهى .

وعلى قياسه لو وجد بعض ما يكفيه وقلنا يجب استعماله حرم عليه استعماله في شيء من السنن كالتثليث .

ولو ضاق الوقت عن سنن الصلاة وكان بحيث لو أتى بها لأدرك (الركعة) ^(١) ، ولو اقتصر على (الواجب) ^(٢) لأوقع الجميع في الوقت (قال) ^(٣) فأما السنن التي تجبر بالسجود فلا شك (في الاتيان) ^(٤) بها وأما غيرها فالظاهر الإتيان بها أيضاً لأن (الصديق) ^(٥) (رضي الله عنه) ^(٦) كان يطول القراءة في الصبح حتى تطلع الشمس قال ويحتمل أن لا يأتي بها إلا إذا أدرك ركعة ونص الشافعي (رحمه الله) ^(٧) في الاملاء على أن الملبى يرد السلام في تلبيته لأنه فرض والتلبية سنة حكاه في التهذيب .

تنبيه :

الخلاف في (التفضيل) ^(٨) بين العمرة والطواف لا يتحقق فان التفضيل لا يكون إلا بين متجانسين كمندوبين ولا تفضيل بين واجب ومندوب ولا شك أن

(١) في (ب) و(د) (ركعة) . (٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (التجميع) .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل . (٤) في (د) (بالاتيان) .

(٥) هو صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأول من أسلم من الرجال ورفيق الرسول صلى الله عليه وسلم في الغار وأول من هاجر مع الرسول إلى المدينة شهد مع الرسول بدرأً وأحداً وغيرهما من

الغزوات وهو أول الخلفاء الراشدين القاضي على أهل الردة ، البلدي بفتح بلاد الروم والفرس .

وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة وسماه الرسول صلى الله عليه وسلم عبد الله وكنية أبيه أبو قحافة

وكنيته هو أبو بكر واسم أبيه عثمان بن عامر القرشي التيمي ، وسيرة الصديق معروفة ولا يمكن

حصر الكتب التي تناولت سيرته وهناك بعضها الإصاحبة ج ٤ ص ٢٢ - الاستيعاب ج

ص ٢٤٣ - حلية الأولياء ج ١ ص ٢٨ .

(٦) هذه الجملة الدعائية لم تذكر في (ب) .

(٧) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) . (٨) في (د) (التفصيل) .

العمرة لا تقع إلا فرض كفاية لمن اعتمر وأفرض عين لمن لم يعتمر والكلام في الطواف المسنون فكيف جاء الخلاف ، وجوابه ان احياء الكعبة (بالعمرة) ^(١) ليس من فروض الكفايات .

* تعارض المسنون والممنوع *

كالمحرم يتوضأ هل يأتي بسنة تحليل الشعر قال المتولي في كتاب الحج لا يخلل لأنه يؤدي الى تساقط الشعر والظاهر كراهته كما تكره المبالغة في المضمضة والاستنشاق للصائم .

* تعارض المانع والمقتضي يقدم المانع *

(ولهذا) ^(٢) لو ارتدت قبل الدخول سقط مهرها ولو ارتد الزوج سقط الشطر ولو ارتدا معا يشطر على الأصح كما قاله الرافعي في باب المتعة .

(ومنها) : لو استشهد الجنب فالأصح أنه لا يغسل .

(ومنها) : لو استاك الصائم لتغير فمه بسبب غير الصوم (قال) ^(٣) المحب الطبري لا يكره والقياس من هذه القاعدة الكراهة .

* (قاعدة) ^(٤) تعارض المفسدين *

قال ابن عبد السلام اجمعوا على دفع العظمى في ارتكاب الدنيا وقال ابن دقيق العيد من القواعد الكلية أن تدراً أعظم المفسدين باحتمال أيسرهما إذا تعين

(٣) في (ب) (ومن صوره) .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب (ومنها) .

(١) في (ب) (بالطواف) .

(٢) في (ب) (فقال) .

وقوع (أحدهما)^(١) بدليل (حديث بول الأعرابي في المسجد لما نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن زجره)^(٢) وان يحصل اعظم المصلحتين بترك أخفهما إذا تعين عدم (أحدهما)^(٣) قال واعنى ان ذلك في الجملة لا أنه عام مطلقا حيث كان ووجد .

وقال الشيخ عز الدين (إذا)^(٤) تعارض مصلحتان حصلت العليا منهما بتفويت الدنيا .

قال: ويشكل عليه أن الأمة أجمعت على أن العدو لو نزل على بلد (وخاف)^(٥) أهله من استئصالهم وسألم أن يعطوه مال فلان أو امرأته أن ذلك حرام عليهم مع أن مفسدة الواحد (أخف من مفسدة الجميع)^(٦) .

وأجاب بأن مصالح الشرع ومفاسده منها ما علم كسائر الأحكام المعللة ومنها ما لم يعلم . كالتعبدات فهذا مما لم يعلم مفسدته ويجب أن (نعتقد)^(٧) أن المفسدة التي قدمت على الاستئصال غير مفسدة مال فلان وزوجته عملا (بعبادة)^(٨)

(١) في (ب) (أحديهما) .

(٢) حديث بول الأعرابي في المسجد ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن زجره رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه ففي صحيح البخاري فتح الباري عن يحيى بن سعيد قال سمعت أنس ابن مالك قال جاء اعرابي فبال في طائفة المسجد فزجره الناس فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى بوله أمر النبي صلى الله عليه وسلم بذنوب من ماء فأهريق عليه . انظر فتح الباري ج ١ ص ٢٥٩ ، هكذا في البخاري .

وأما المواضع التي يوجد فيها هذا الحديث في غير البخاري هي صحيح مسلم ج ٣ ص ١٩٠ ، ص ١٩١ سنن أبي داود ج ٣ ص ٢٥٥ ، إلى ص ٢٥٩ - سنن الترمذي ج ١ ص ٢٤٣ - ص ٢٤٤ - سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٧٥ ، ص ١٧٦ .

(٣) في (د) (أحدهما) .

(٤) في (ب) (وإذا) .

(٥) في (د) (وضاق) .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل (أعظم مفسدة من الجميع) . وفي (د) (أعظم مفسدة الجميع) .

(٧) في (د) (يعتقد) .

(٨) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (بعبادة) .

الله (تعالى)^(١) مع عباده في شرائعه نعم لو كان هذا الحكم ثبت بالاجتهاد كان مشكلا لأن الاجتهاد يعتمد المفاسد المعلومة دون المجهولة .

ومن فروعه : ما لو وجد مضطر ميتة وطعام غائب والأصح أنه يأكل الميتة ويدع الطعام لأن إباحة الميتة بالنص وطعام الغير بالاجتهاد .

ولو اضطر المحرم ولم يجد إلا صيدا فقيل يأكل الصيد لغلظ تحريم الميتة والأصح يأكل الميتة لأنه في الصيد (يرتكب)^(٢) محظورين وهما القتل والأكل .

(ومنها) : الخلع في الحيض يجوز لأن انقازها منه مقدم على مفسدة تطويل العدة عليها .

(ومنها) : إذا ألقى في السفينة نار واستوى الأمران في الهلاك أي المقام في النار والقاء النفس في الماء فهل يجوز القاء النفس أو يلزمه المقام وجهان: أحدهما الأول .

* تعارض الموجب والمسقط يغلب المسقط *

كما لو جرحه جرحين عمدا وخطأ ومات لا قصاص .

ولو جرح مسلم مسلما ثم ارتد المجروح ثم أسلم ومات لا قصاص لتخلل حالة تمنع من القصاص فكان شبهة في إسقاطه .

ولو تولد بين ما فيه زكاة (كالغنم)^(٣) وما لا (زكاة فيه)^(٤) (كالظباء)^(٥) فلا زكاة فيه ، وكذا المتولد بين سائمة ومعلوفة .

(١) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) ، (د) . (٢) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (مرتكب) .

(٣) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (كالنعم) .

(٤) هاتان الكلمتان سقطتا من (ب) . (٥) في (د) (كالظبي) .

ولو قذف المبعوض غيره فانه يحسد أربعين وكذلك إذا زنى يحسد حد الرقيق نعم الصيد المتولد بين المأكول وما لا يأكل حرام (وإذا)^(١) قتله المحرم فعليه جزؤه لأن الاحرام مبني على (التغليظ وكذا المتولد بين الكلب وغيره يوجب التعفير لأن النجاسة مبنية على)^(٢) الاحتياط أما تولد الفعل بين مضمون وغير مضمون كما إذا أوجبنا الضمان بالختان في الحر (والبرد)^(٣) فالواجب جميع الضمان للتعدي أم نصفه لأن الختان واجب والهلاك (حصل)^(٤) بين مستحق وغيره وجهان أصحهما الثاني .

(ومنها)^(٥) إذا ضربه في (الحد) فانه (دم) فلا ضمان ^(٦) عليه لأنه قد يكون ذلك (من)^(٧) رقة جلده فان عاد (وضربه)^(٨) في موضع انهار الدم ففي الضمان وجهان فان أوجبناه ففي قدره وجهان أحدهما جميع الدية والثاني نصفها قاله في الذخائر .

ولو ضرب شارب أكثر من أربعين (فمات)^(٩) وجب قسطه بالعدد وفي قول نصف دية ويجريان في قاذف جلد (إحدى)^(١٠) وثمانين .

ولو اشترك حلال ومحرم في (جرح)^(١١) صيد ومات بهما (لزم المحرم نصف الجزاء ولا شيء على الحلال)^(١٢) .

-
- (١) في (ب) (فإذا) .
 - (٢) ما بين القوسين ساقط من الأصل ومذكور في (ب) ، (د) .
 - (٣) في (ب) ، (د) (أو البرد) .
 - (٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .
 - (٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .
 - (٦) في (د) (وانهر) .
 - (٧) في (د) (وانهر) .
 - (٨) في (د) (فمات) .
 - (٩) في (د) (عن) .
 - (١٠) في (ب) ، (د) (فضربه) .
 - (١١) هكذا في (د) وفي الأصل (أحد) وفي (ب) (أحداً) .
 - (١٢) ما بين القوسين ساقط من الأصل ، ٥ ومذكور في (ب) .

* تعارض (٧) الخصال *

إذا اجتمع في الصلاة حر غير فقيه وعبد فقيه فالأصح تقديم الحر وقيل الرقيق ومال الإمام والغزالي إلى التسوية وقالوا في خصال الكفاءة أن النقيصة لا تجبرها الفضيلة ولا يقابل بعضها ببعض فلا تزوج سليمة من العيوب دينة بمعييب نسيب .

ولو قتل عبد مسلم حراً ذمياً أو بالعكس فالأصح القصاص .

* تعاطى العقود الفاسدة *

وفيه نظران :

(أحدهما) :

إن (تعاطاها) (١) مع الجهل بالتحريم كان له حرمة وإن كان مع العلم بالتحريم (٢) فلا أثر له .

ولو رهن منه على أنه إذا حل الأجل فهو مبيع منه ، فالبيع والرهن فاسدان فلو كان أرضاً فغرس فيها المرتهن أو بنى قبل (حلول) (٣) وقت البيع قلع مجاناً .

وكذلك لو غرس بعده وهو عالم بفساد البيع ، بخلاف ما لو كان جاهلاً به جزم الرافعي ، وحكاها الإمام عن النص ، وأشار إلى احتمال بخلافه ، (لأن البائع سلطه ويقرب منه ما لو باعه أرضاً بيعاً فاسداً ، ثم غرسها المشتري مع علمهما بفساد البيع فهل يقلع مجاناً أولاً (٤) لأن البائع سلطه على الانتفاع ؟ قال ابن أبي

(١) في (ب) ، (د) (تقابل) وفي الأصل زاد الناسخ كلمة لا أرى لها عللاً فلذلك لم أذكرها وهذه الكلمة هي (كذا) . وتقام ما جاء في الأصل (كذا تعارض الخصال) .

(٢) مكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (تعاطاه) .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل .

(٤) في (ب) و(د) (دخول) .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (ذ) .

الدم : لا نقل عندي في هذه المسألة .

قلتَ تعلم مما قبلها وفي الحلية غرس في الأرض المبيعة يباعا فاسدا ، أو بنى لم يكن للبائع قلع الغراس والبناء ، إلا (بشرط)^(١) ضمان النقص ، وله أن يبذل القيمة ويملكها عليه ، وقال أبو حنيفة (رحمه الله)^(٢) ليس له استرجاع الأرض ولا أخذ قيمتها ، (وكان)^(٣) (أبو يوسف)^(٤) (ومحمد)^(٥) (رحمهما الله)^(٦) ينقض البناء ويقلع الغراس ويرد الأرض على البائع ، (قال)^(٧) الشاشي وهذا أشبه بمذهبنا والأول حكاه في الحاوي .

ومثله : لو نكح السفية بغير إذن الولي ، لا يجب المهر ، كما لو بيع منه شيء فأتلفه واستشكله الرافعي من جهة أن المهر حق للزوجة ، وقد تزوج ولا شعور لها بحال الزوج فكيف يبطل حقها . وهذا بناء على تصوير المسألة بأعم من علمها بحاله (أم)^(٨) لا وفيه خلاف تعرض له الماوردي .

(١) في (د) (شرط) .

(٢) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٣) في (ب) و(د) (وقال) ، وهو الصواب .

(٤) هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي أبو يوسف صاحب الإمام أبي حنيفة وتلميذه ولد بالكوفة سنة ثلاث عشرة ومائة - وتوفي ببغداد في خلافة الرشيد سنة اثنين وثلاثين ومائة - انظر الفهرست لابن النديم ص ٣٠٠ - مفتاح السعادة ج ٢ ص ١٠٠ - ١٠٧ - أخبار القضاة لوكيع ج ٣ ص ٢٥٤ - النجوم الزاهرة ج ٢ ص ١٠٧ .

(٥) هو محمد بن الحسن بن فرقد من موالى بني شيان كنيته أبو عبد الله - ولد بواسط سنة إحدى وتلاثين ومائة ونشأ بالكوفة وهو من أصحاب الإمام أبي حنيفة قال الشافعي لو أشاء أن أقول نزل القرآن بلغة محمد بن الحسن لقلت لقصاحته - توفي بالري سنة تسع وثلاثين ومائة - انظر الفهرست لابن النديم ص ٣٠١ - ٣٠٢ - الجواهر المضيئة ج ٢ ص ٤٢ - ذيل المذيل ص ١٠٧ - لسان الميزان ج ٥ ص ١٢١ - النجوم الزاهرة ج ٢ ص ١٣٠ .

(٦) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) -

(٧) في (د) (وقال) .

(٨) في (ب) (أو) .

النظر الثاني :

في كون الاقدام على العقد الفاسد (حراما)^(١) أم لا ليس مشهورا في النقل وكان الشيخ أبو محمد بن عبد السلام يبحث فيه وتلقاه أصحابه عنه ، (وذكر)^(٢) ابن الرفعة في حاشية المطلب أنه سمع من الفقيه (جمال الدين الوجيزي)^(٣) حكاية وجهين فيه ، وكلام الشافعي في مواضع من الأم يقتضي التحريم ، وفي التنبيه يحرم على المحرم أن يزوج (غيره)^(٤) ، فإن فعل فالعقد باطل .

وقال ابن الرفعة ما كان من العقود منهيّا عنه فالأقدام عليه حرام وما كان فساده بالاجتهاد فقد (يقال)^(٥) ليس بحرام ، وإن كان المقدم عليه يرى فساده والأغرب في هذه المسألة ما قاله الغزالي أنه (إن)^(٦) قصد تحقيق المعنى الشرعي فهو حرام ، ولا فرق بين ما كان بالاجتهاد وغيره ، وإن قصد (اجراء)^(٧) اللفظ من غير تحقيق معناه فهذا لغو ، وليس بعقد ومع ذلك ، فإن كان له (محمل)^(٨) من ملاعنة^(٩) الزوجة ونحوه ، كما قاله الرافعي في قوله لزوجته بعثك نفسك فلا (يحرم)^(١٠) ، والا حرم إذ لا (محمل)^(١١) له غير المعنى (الشرعي)^(١٢) أو (الملاعنة)^(١٣) وكلاهما حرام ، وقد يجوز الاقدام على العقد الفاسد للضرورة

(١) في (د) (حرام) .

(٢) في (د) (وكذا) .

(٣) هو جمال الدين أحمد بن محمد بن سليمان الواسطي الأصل المعروف بالوجيزي لأنه كان يحفظ الوجيز للغزالي ولد بأشمون الرمان من الديار المصرية سنة ثلاث وأربعين وستائة - نقل عنه جماعة منهم ابن الرفعة الذي كان ينعت بأقضى القضاة - توفي بمسكنه بالجامع الأكبر في الخامس من رجب سنة سبع وعشرين وسبعمائة انظر طبقات الشافعية ج ٢ ص ٥٥٥ - ٥٥٦ .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٥) هكذا في (ب) وفي الأصل (قيل) وفي (د) (قال) .

(٦) في (د) (من) .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل (آخر) وفي (د) (أجزاء) . (١١) في (ب) و(د) (محمل) .

(٨) في (ب) (ملاعنة) .

(٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (عمل) .

(١٠) هذه الكلمة لم تذكر في (د) .

(١١) في (ب) (الملاعنة) .

كالمضطر يشتري الطعام بزيادة (على) ^(١) ثمن المثل ، فالأقيس في الرافعي أنه يلزمه المسمى ، لأنه التزمه بعقد لازم ، وقيل لا يلزمه الا ثمن المثل ، لأنه كالمكره ، قال الأصحاب وينبغي للمضطر أن يحتال في أخذه منه ببيع فاسد لكون الواجب القيمة قطعاً ، وكذلك العقد الذي يختبر به رشد الصبي فقد قيل يشتري الولي شيئاً ثم يدفعه إلى آخر ثم يأمر الطفل بشرائه منه .

* تعدي محل الحق الى غيره هل يبطل به المستحق *

أو يبقى وإنما يبطل الزائد خاصة

(من) ^(٢) فروعه :

لو زفت إليه الثيب (وأرادت) ^(٣) أن يقيم عندها سبعة ، ويقضي لبقية ضرائرها فهل يقضي لمن السبع أو الزائد على (الثلاث) ^(٤) التي لو اقتصر عليها لم يقض لمن شيئاً فيه وجهان أصحهما الأول ، لأنها لما تعدت محل حقها سقط أصل حقها .

ومنها ، لو كسر (عضداً) ^(٥) قطعه من المرفق وأخذ حكومة العضد ، لأن كسر العظام لا قصاص فيه ، فلو أراد القطع من الكف فهل (له) ^(٦) طلب أرش الساعد وجهان حكاهما القفال مشبهاً لها بالصورة السابقة ، قال الامام ومسألة الزفاف شاذة عن القياس ، والمعول فيها على الخبر ، فلا ينبغي أن يستشهد بها ، وأما إذا لم نجوز له القطع من الكوع فقد قال الأصحاب أنه إذا قطع منه فليس له حكومة الساعد تغليظاً عليه ، (إذا) ^(٧) فعل ما ليس له أن يفعله .

(١) هذه الكلمة لم تذكر في (د) .

(٢) في (د) (ومن) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) (وأراد) .

(٤) في (ب) (الثلاث) .

(٥) في (ب) (عضده) .

(٦) في (ب) (وإذ) .

(٧) في (د) (ان) .

ومنها الظاهر بماله ، إذا لم (يمكنه)^(١) أخذ حقه ، إلا بزيادة كسيكة تزيد على حقه لا يضمن الزائد في الأصح ، كما لا يضمن كسر الباب (وثقب)^(٢) الجدار ، إذا لم يصل إلا بهما .

ومنها ؛ إذا صلى الى غير سترة أو إليها وتباعد عنها أكثر من ثلاثة أذرع ، فليس له دفع (المار)^(٣) في الأصح لتقصيره ، (ولكن)^(٤) لا يجوز المرور في (هذه)^(٥) الحالة في حريم المصل وهو قدر مكان السجود ، قاله (صاحب الكافي)^(٦) وقياسه جواز الدفع .

ومنها أيام منى ، إذا قلنا كلها عبادة واحدة فتركها لزمه دم واحد ، وما تركه في يوم يقضي من الغد ، وإن قلنا كل يوم عبادة فعليه ثلاثة دماء ، وليس له أن يقول كان لي (أن أترك من يوم) (النفر)^(٧) الثاني فلا يلزمه إلا دمان لأن هذا إما (يكون)^(٨) (له)^(٩) إذا أتى به في يومين . كما لو ترك الصلاة في السفر ، ثم قال أنا أقضيها قصراً ليس له ذلك .

ومنها ، لو باع الوكيل بأقل من ثمن المثل بقدر لا يتغابن بمثله ضمن لتفريطه

(١) في (د) (يمكن) .

(٢) في (ب) (وثقب) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل (الماء) وفي (د) (المال) .

(٤) في (ب) (لكن) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وسقطت من الأصل .

(٦) يوجد في فقه الشافعية أكثر من كتاب بهذا الاسم أي الكافي وأكثر من شخص يطلق عليه صاحب الكافي فممن أطلق عليه أنه صاحب الكافي الخوارزمي وهو أبو محمود محمد بن العباس بن أرسلان الخوارزمي صاحب الكافي - ولد بخوارزم سنة اثنتين وتسعين وأربعمائة - وتوفي سنة ثمان وستين وخمسائة انظر طبقات ابن السبكي ج ٤ ص ٣٠٥ - وطبقات الأسنوي ج ٢ ص ٣٥٢ . ومنهم أيضاً الزبير وهو أبو عبد الله الزبير بن أحمد بن سليمان البصري المعروف بالزبير من ولد الزبير بن العوام صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعرف أيضاً بصاحب الكافي وكتابه الكافي (مختصر في الفقه شبيه بالثنية) ووفاته مختلف فيها ، فقيل سنة سبع عشرة وثلاثمائة ، وقيل العشرين وثلاثمائة انظر طبقات ابن السبكي ج ٣ ص ٢٩٥ - تهذيب الأسماء ج ٢ ص ٢٥٦ كشف الظنون ج ٢ ص ١٣٧٨ - ١٣٧٩ .

(٧) في (د) (النحر) .

(٨) في (ب) و(د) (كان) .

(٩) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل و(د) .

وهل يضمن الزائد (على ما لا يتغابن أو الجميع)^(١) وجهان : أي هل يجعل العدوان مقصوراً على ذلك القدر أو عاماً في كل جزء (والأصح)^(٢) الثاني ، ثم إذا قبض الوكيل الثمن بعد ما غرم دفعه (إلى)^(٣) الموكل واسترد المعلوم .

ومثله إذا أكل المضحي جميع الأضحية المتطوع بها فهل يلزمه ما يقع عليه الاسم أو الجميع أو ما يستحب التصديق به أوجه أصحها الأول .

ومنها ، لو وكله بطلاق واحدة فطلق ثنتين أو (ثلاثاً)^(٤) وقعت واحدة جزم به الرافعي في (آخر)^(٥) باب التفويض في الطلاق ، وحكى في زيادة الروضة وجهاً أنه لا يقع شيء ما لأنه (متصرف)^(٦) بالاذن ولم يؤذن في هذا .

ومنها وهو خلاف ما سبق أن الساعي ، إذا طلب فوق الواجب ، فقليل لا يعطى شيئاً ، لأنه صار متعدياً بطلب الزيادة ، والأصح لا يعطى الزيادة (خاصة)^(٧) بناء على أن الوكيل لا تبطل وكالته بطلب الزائد ، والوالي لا ينعزل بالجور .

ومنها يحرم على القاضي قبول الهدية ، فلو (كانت له عادة)^(٨) قبل القضاء بذلك جاز ، إذا لم يكن له خصومة ، فلو زاد على قدر العادة ، امتنع الزائد فإن كانت لا تتميز لم يميز قبول الجميع ، وإن كانت تتميز وجب رد الزيادة ، لأنها حدثت بالولاية ، ولا يجب رد المعتاد ، قاله صاحب الذخائر ، وهو حسن ،

(١) في (د) جاء الكلام فيها كما يلي (على ما لا يتغابن بمثل ضمن لتفريطه وهل يضمن الزائد على ما لا يتغابن أو الجميع) ففي النسخة (د) يوجد في هذه العبارة كلام مكرر سبق ذكره قبل ذلك .

(٢) في (ب) (الأصح) .

(٣) في (د) (إليه) .

(٤) في (ب) (ثلاثاً) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يتصرف) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٨) في (ب) (كانت عادته) .

(وكان)^(١) ينبغي جريان وجه بامتناع الجميع (تخريجاً من)^(٢) نظائر هذه القاعدة .

ومنها إذا ادعى على الخارص غلطاً بأكثر مما يتفاوت بين (المكيلين)^(٣) هل يقبل بالنسبة إلى ما يتفاوت بين الكيل الذي يقبل عند الاقتصار عليه فيه وجهان :
أصحهما : نعم كما ، لو ادّعت المعتلة انقضاء عدتها قبل زمن الإمكان (ورددناها)^(٤) وأصرت على الدعوى حتى جاء زمن الإمكان ، فانا نحكم بانقضائها (لأوله)^(٥) .

ومنها ، لو صب الماء في الوقت وصلّى بالتيمم (فلا إعادة في الأصح ، وقيل يجب لعصيانه وعلى هذا فهل يقضي صلاة واحدة ، لأنه بالنسبة إلى الثانية كمن صب الماء قبل الوقت أو كل صلاة صلاها بالتيمم)^(٦) ما لم يحدث أو (مما)^(٧) يغلب على الظن إمكان (أدائه)^(٨) بوضوء واحد فيه أوجه .

ومنها ، (لو أراد)^(٩) (النظر)^(١٠) لتحمل الشهادة على الأجنبية وهو يعلم أن المعرفة لا تحصل بنظرة واحدة ، بل لا بد من نظرتين ، واقتصر على واحدة فهل يفسق ، لأن التحمل لا يقع بها ، فصارت لغرض فاسد أولاً ، لأن لهذه الرؤية تأثيراً في شهادته فيه احتمالان للروائي ذكرهما في البحر قبيل الشهادات .

(١) في (د) (وقال) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (نحو تهاوس) .

(٣) في (ب) و(د) (الكيلين) .

(٤) في (ب) و(د) (وكذبناها) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصول و(د) .

(٦) الكلام المشار إليه في القوسين ساقط من الأصل ومذكور في (ب) و(د) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصول وفي (د) (ما) .

(٨) في (د) (إذنه) .

(٩) هاتان الكلمتان ذكرونا في الأصل و(د) وفي هامش (ب) ولم تذكر في صلب النسخة (ب) .

(١٠) هاتان الكلمتان ذكرونا في الأصل و(د) وفي هامش (ب) ولم تذكر في صلب النسخة (ب) .

(١١) في (ب) كلام ساقط ابتداء من هذه الكلمة وهي كلمة النظر ويستمر النقص إلى آخر كلمة (والمدعى) الآية فيما بعد وتستشير إلى ذلك مرة أخرى في حينه .

ومنها ، لو أذن الولي للسفيه في نكاح امرأة ، ولم يعين مهرأً جاز له نكاحها بمهر المثل أو أقل ، فإن زاد على مهر مثلها صح ، وسقطت الزيادة ، وقال ابن الصباغ أن القياس بطلان المسمى والرجوع إلى مهر المثل .

ومنها ، لو احتاج إلى الضبة فضيب زائداً على الحاجة ، فهل يأثم على الجميع أو على الزائد يتجه أن يخرج فيه خلاف من هذا الأصل .

ومنها ، إذا رفع الذمي بناءً على بناء المسلم ، فهل يهدم ما حصلت به التعلية أو الجميع .

ومنها ، لو تعدى الخارج وجاوز الصفحة (أو الحشفة)^(١) تعين الماء قطعاً ، لندوره سواء المجاوز وغيره ، وقيل هذا في المجاوز ، (وأما)^(٢) غير ففيه الخلاف حتى يميز في الحجر على وجه .

وعكس هذه القاعدة :

قصد التقصان (عما)^(٣) يستحقه هل يؤثر في الاستحقاق .

(من)^(٤) فروعه ما في فتاوى البغوي أنه ، لو نوى أي غير دائم الحدث بوضوئه أن يصلي صلاة بعينها ، ولا يصلي غيرها فثلاثة أوجه ، وصحح الصحة ، قال أما إذا نوى رفع الحدث في حق صلاة واحدة ، ولا أرفع في حق غيرها ، لم يصح وضوؤه قولاً واحداً ، لأن ارتفاع الحدث لا يتجزأ ، وإذا نفى بعضه نفى كله .

(١) في (د) (والحفشة) .

(٢) في (د) (لما) .

(٣) في (د) (بما) .

(٤) في (د) (ومن) .

✽ التعديل في البيئة هل هو حق لله (تعالى)^(١) أو للمشهود عليه ✽

ينبغي عليه ما إذا قال المشهود عليه هو عدل هل يلزم الحاكم العمل بشهادته وجهان مأخذهما ما ذكرنا . ولهذا الفرع أصل آخر وهو أن هذا القول من المشهود عليه هل هو من باب التعديل أو الإقرار بالعدالة ، فإن كان تعديلاً لم يثبت بقول واحد ، وإلا ثبت في حقه وقضية هذا أنه لو تعدد المدعي عليهم يقبل قطعاً .

« التعريض »

قال (السكاكي)^(٢) في المفتاح نوع من الكناية يكون (مسوقاً لموصوف غير مذكور)^(٣) (كما)^(٤) (يقال)^(٥) في عرض من يؤذي المؤمنين ، المؤمن هو الذي يصلي ويؤذي ، ولا يؤذي أخاه (المسلم)^(٦) ويتوصل بذلك الى (نفي)^(٧) الإيمان عن المؤذي .

وقال في (الكشف)^(٨) الفرق بين الكناية والتعريض ، (أن)^(٩) الكناية أن

-
- (١) هذه الكلمة ذكرت في (د) ولم تذكر في الاصل .
(٢) هو يوسف بن أبي بكر بن محمد بن علي السكاكي الخوارزمي الحنفي أبو يعقوب ولد بخوارزم سنة خمس وخمسين وخمسمائة وتوفي بها أيضاً سنة ست وعشرين وستائة من مصنفاته مفتاح العلوم ورسالة في علم المناظر وانظر كشف الظنون ج٢ ص ١٧٦٢ - ١٧٦٨ . شذرات الذهب ج٥ ص ١٢٢ - مفتاح السعادة ج١ ص ١٦٣ - الجواهر المضية ج٢ ص ٢٢٥ .
(٣) في (د) (منسوبا لموصوف له غير مذكورة) . (٤) هذه الكلمة ساقطة من (د) .
(٥) في (د) (تقول) . (٦) هذه الكلمة ذكرت في (د) ولم تذكر في الاصل .
(٧) في (د) ولم تذكر في الاصل . (٨) في (د) (لقي) .
(٩) هو كتاب في التفسير لصاحبه محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزغشري جارا لله أبو القاسم . ولد في زغش من قرى خوارزم سنة سبع وستين وأربعمائة وتوفي بالرجعانية من قرى خوارزم سنة ثمان وثلاثين وخمسمائة .
انظر - كشف الظنون ج٢ ص ١٤٧٥ - ١٤٨٤ - ارشاد الأريب ج٧ ص ١٤٧ لسان الميزان ج٦ ص ٤٠ - نزهة الألباب ص ٤٦٩ - الجواهر المضية ج٢ ص ١٦٠ وفيات الأعيان ج٢ ص ٨١ .
(١٠) هذه الكلمة لم تذكر في (د) .

يذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له ، والتعريض أن يذكر شيئاً يدل به على شيء لم يذكره ، كما يقول المحتاج للمحتاج إليه جئتك لأسلم عليك ولأنظر الى وجهك الكريم فكأنه إمالة الكلام إلى غرض يدل على الغرض ويسمى التلويح ، لأنه يلوح منه ما يريد.

واعلم أنه يؤثر عندنا في الأحكام ، إلا في التعريض بالقذف (كقوله يا بن الحلال وأما أنا فلست بزان ، فلا يوجب الحد عندنا ، وأن نقاه)^(١) خلافاً للمالك .

قال (ابن العربي)^(٢) خالف في ذلك الشافعي ولا عذر له ، لأنه عربي فصيح ، لم يخف عليه ما في الكناية من الإيهام .

قلت^(٣) اجماع الصحابة بأن عمر رضى الله عنه كان لا يوجب ، ولم يخالف فيه ، ولأن المقصود بهذا اللفظ في حالة التخاصم مع الغير نسبة صاحبه إلى شيء وتركيبه نفسه لا قذفه ، وهو وإن فهم منه القذف فهو بطريق المفهوم وهو لا يكون حجة في كلام الأدمين ، ولأنه لا اشعار للفظ به وإنما يظن^(٤) من خارج والحدود يختاط فيها ، فلا يثبت موجبها^(٥) إلا باللفظ ولهذا تسقط بالشبهة .

ومن فروعه أن التعريض بالهجو ، قال القاضي الحسين ، لا يكون هجوا ، قال الرافعي ويشبه أن يكون هجوا ، كالصريح ، وقد يزيد بعض التعريض على التصريح .

(١) ما بين القوسين ساقط من (د) .

(٢) هو محمد بن عبد الله بن محمد المعافري الاشيلي المالكي أبو بكر بن العربي وهو قاض من حفاظ الحديث ولد في أشبيلية سنة ثمان وستين وأربعمائة - ثم رحل الى المشرق وبرع في الأدب وبلغ رتبة الاجتهاد في علوم الدين وهو خاتم علماء الأندلس من مصنفاته أحكام القرآن وعارضة الاحوزي في شرح صحيح الترمذي وغيرهما - توفي سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة - انظر وفيات الأعيان ج١ ص ٤٨٩ - نفع الطيب ج١ ص ٣٤٠ - جذوة الاقتباس ص ١٦٠ - الصلة لابن بشكوال ص ٥٣١ - المغرب في حل المغرب ج١ ص ٢٤٩ - كشف الظنون ج١ ص ٥٥٩ - الديباج المذهب ص ٢٨١ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من (د) .

(٤) في (د) (بموجبها) .

(٥) في (د) (يؤخذ) .

ومنها تعريض أهل البغي بسبب^(١) الامام لا يقتضي التعزير في الأصح .
ومنها قال الحلبي : كل ما حرم التصريح^(٢) به لعينه (فالتعريض به حرام أيضا
كالقذف والكفر وما حل التصريح به أو حرم لا لعينه ، بل لعارض)^(٣) فالتعريض
به جائز كخطبة المعتدة .

ومنها التعريض بالقتل لمن رددناه إلى الكفار ، إذا شرط في الهدنة ،
كقول^(٤) عمر لأبي جندل^(٥) حين^(٦) رد لأبيه : أن دم أحدهم عند
الله كدم الكلب . وليس لنا التصريح به بعينه^(٧)

ومنها تعريض القاضي لمن أقر بعقوبة لله^(٨) تعالى بالرجوع لقوله عليه

السلام^(٩) لما عجز^(١٠) (لعلك قبلت أو لمست)^(١١) ولا يقول له أرجع

(١) في (د) بسبب .

(٢) مكذا في (د) وفي الأصل (التعريض) .

(٣) ما بين القوسين ساقط من الأصل ومذكور في (د) .

(٤) مكذا في (د) وفي الأصل (لقول) .

(٥) هو الصحابي المعروف أبو جندل بن سهيل بن عمر بن عبد شمس بن نصر بن حنبل بن عامر بن
لؤي بن غالب القرشي العامري كان أبوه أحد سادات قريش وخطبهم وعندما أسلم أبو جندل
حبسه أبوه وقيده فهرب يوم الحديبية إلى الرسول صلى الله عليه وسلم فردّه الرسول صلى الله عليه
وسلم بسبب العهد الذي قد تم يوم الحديبية فهرب والتحق بابي بصير ورفقته وبعد أن أسلم والده
استمر بجاهدان إلى أن توفيا في خلافة عمر سنة ثمان عشرة من الهجرة بطاعون عمواس انظر تهذيب
الاسماء للنووي ج٢ ص ٣٠٥ - ٢٠٦ طبقات ابن سعد ج٧ ص ٤٠٥ - صفة الصفوة ج١
ص ٢٧٦ - ٢٧٧ .

(٦) هذه الكلمة ذكرت في (د) وساقطة من الأصل .

(٧) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٨) في (د) (لعقوبة الله) .

(٩) في (د) (كقوله صلى الله عليه وسلم) .

(١٠) هو ماعز بن مالك الأسلمي وهو الذي أصاب الذنب فندم واعترف - انظر طبقات ابن سعد ج٤
ص ٣٢٤ - ٣٢٥ دار بيروت للطباعة والنشر .

(١١) هذه الرواية التي ذكرها المؤلف هنا لهذا الحديث رواها الحاكم في المستدرک عن عبد الله بن عباس

بالتصريح ، لأنه يكون أمرا بالكذب .

وللتعريض قيود .

الأول :

أن يكون المقر ^(١) من أهل الجهل بالحد مثل قرب عهد ^(٢) بالاسلام .

فإن لم يكن ، فلا تعريض نص عليه الامام ^(٣) الشافعي ، وتابعوه وعجب من اسقاطه من الروضة مع تعرض ^(٤) الرافعي له .

الثاني :

أن لا يقر ضريحا ، فإن صرح لم يعرض له ، لأنه يكون تكديبا لنفسه قاله القاضي الحسين في باب الشهادة ^(٥) من تعليقه وفيه نظر .

الثالث :

أن يثبت باقراره ، فلو ثبت عليه بالبينة لم يعرض له ، لأنه تكذيب للشهود قاله القاضي الحسين أيضا .

ومنها ، قال الامام في كتاب القاضي الى القاضي ، قال العراقيون لو شهد

رضي الله عنهما وذكر الحاكم أيضا ثلاث طرق غيرها أنظر المستدرک ج٤ ص ٣٦١ - ٣٦٢ وهذه الرواية أيضا ذكرها الدارقطني في مسته ج٣ ص ١٢١ أما رواية البخاري لهذا الحديث فهي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال (لما أتى ما عزم بن مالك النبي صلى الله عليه وسلم قال له لعلك قبلت أو غمزت أو نظرت . . .) الحديث أنظر فتح الباري ج١٢ ص ١١٣ وأنظر صحيح مسلم حيث روى الحديث بعدة طرق ج١١ ، ص ١٩٥ - ٢٠٣ .

(١) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٢) في (د) (قريب العهد) .

(٣) هذه الكلمة لم تذكر في (د) .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل (تعريض) .

(٥) في (د) (الشهادات) .

الشاهد بمجهول لا تقبل الشهادة بمثله ، فالقاضي لا يرشده الى الاعلام
بالمسألة والبحث ^(١) ، فان هذا تلقين الحجة ، ولونسب المدعى عليه بما يكاد أن
يكون اقراراً ، لم ينبهه ^(٢) القاضي ، بل يتركه يسترسل ، ثم يقضي بموجب
قوله . والمدعي ^(٣) إذا ذكر دعوى مجهولة لا تصح ، فهل له أن يستفصله حتى
يأتى بها معلومة ؟ وجهان : وظاهر النص : نعم والفرق بينها وبين الشهادة أن
الدعوى ليست بحجة ، فلا يضر الارشاد فيها .

* تعلق الشيء بالشيء له مراتب *

نعرض لها الامام في كتاب النكاح

الأولى :

وهي ^(٤) أعلاها تعلق الدين بالرهن ^(٥) فان الوثائق تتأكد في الأعيان ،
ولهذا لا يصح رهن الديون وانضم الى ذلك قصد من عليه الدين في تحقيق التوثيق
من حيث إنشاء الرهن فلما ^(٦) تأكدت الوثيقة امتنع تصرف الراهن في المرهون ما
بقي من الدين شيء .

الثانية :

تلى ما قبلها تعلق الارش برقبة العبد الجاني قبل فدائه ولم يختلف قوله في
امتناع بيع ^(٧) المرهون بغير إذن مرتهنه .

(١) في (د) بالمسألة او البحث . (٢) في (د) (ل م ينهه) .

(٣) هذه الكلمة وهي كلمة (المدعى) هي الكلمة الأخيرة في الكلام الساقط من (ب) والذي أشرنا اليه
سابقاً وهو الكلام الذي يبدأ بكلمة (النظر) وينتهي بكلمة (المدعى) وقد جعلناه في قوسين من
بدايته الى نهايته زيادة في الوضوح .

(٤) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (وهو) . (٥) في (د) (بالدين)
(٦) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (لما) . (٧) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

ولو اجتمع في العبد الجاني (١) حق الرهن وحق الجناية قدم حق الرهن . قلت كذا (٢) قال الامام في الموضع المذكور والمعروف ان المرهون اذا جني يقدم حق المجنى عليه لأنه لا متعلق (٣) له سوى الرقبة بخلاف الرهن فان حقه ثابت في الذمة ، وقالوا اذا (٤) أدى بعض الدين المرتهن (٥) عليه (٦) لم ينفك شيء من الرهن .

وذكر (الغزالي) (٧) في دوريات الوصايا انه لو أدى بعض أرش الجناية انفك من العبد بقسطها في الأصح فليُنظر في الفرق بينهما .

الثالثة :

تعلق مؤن (٨) النكاح بكسب العبد إذا اذن له سيده فيه . وسبب تأخيرها عما قبلها ان الاكساب متوقعة وليست بتاجزة (٩) حاصلة والوثائق يكتفي (١٠) بشيء كائن حاصل هذا ما ذكره الامام .
ويلتحق به آخر :

(أحدها) (١١) :

الدين يتعلق بالتركة تعلق المرهون نظراً للتميت ومراعاة لبراءة ذمته وفي قول كتعلق (١٢) الارش بالجاني لثبوته بغير رضاء المالك ، وقال الفوراني (هو كتعلق

(١) هذه الكلمة ذكرت في (د) وساقطة من الأصل ، ب .

(٢) في (د) (وكذا) .

(٣) في (د) (يتعلق) .

(٤) في (ب) (المرهون) .

(٥) في (ب) الرافعي .

(٦) في (د) (يتأخره) .

(٧) في (ب) (احديها) .

(٨) في (ب) (لو) .

(٩) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(١٠) في (د) (مونه) .

(١١) في (ب) (تبعي) وفي (د) (تلتقي) .

(١٢) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (يتعلق) .

الغرماء بمال المفلس واختاره صاحب المطلب وعلى الأول فيستثنى لو أدى^(١)
لوارثه^(٢) قسطاً ما ورث انفك^(٣) نصيبه .

الثانية :

تعلق الزكاة بالمال (والصحيح أنه تعلق شركة بمعنى ان الفقراء يتقل اليهم
مقدار الزكاة ويصيرون شركاء رب المال)^(٤) وفي قول كالرهن ، وفي قول كالجاني
(قاعدة) :

من تصرف في عين فيها علقه لغيره فله حالان :

الأول :

أن تكون العلقه ناجزة مستقرة^(٥) ، قال الشيخ أبو حامد ان
ثبت^(٦) باختياره لم ينفذ تصرفه قطعاً إلا باذن صاحب العلقه كبيع المرهون
وكذا كل^(٧) عين استحق حبسها لحق الحابس كالقصار ونحوه ، وان^(٨) ثبت
بغير إختياره فقولان أصحهما المنع أيضاً كبيع العبد الجاني جنابة متعلقة برقبته .

ومثله بيع الزكوى بعد الحول قبل إخراج الزكوة وقلنا بالأصح إنه تعلق
شركة فالأظهر البطلان في قدر الزكاة والصحة في الباقي .

والثاني :

أن تكون العلقه منتظرة فلا نظر إليها بل ينفذ تصرفه نظراً للحال ومن ذلك
تصرف الزوجة في جميع الصداق صحيح قبل الدخول مع تعرض نصفه للسقوط

(١) ما بين القوسين ساقط من (د) .
(٢) في (د) (ابنك)
(٣) في (د) (باجر تستغرقه)
(٤) في (د) (وكل كذا) .
(٥) في (ب) ، (د) (وارث) . ز
(٦) ما بين القوسين ساقط من (د) .
(٧) في (د) (يثبت) .
(٨) في (ب) ، (د) (فان) .

وتصرف الولد فيما وهبه والده مع تمكنه بالرجوع وتصرف المشتري في الشقص صحيح مع تمكن الشفع من نقضه ولا يتمتع بيع الشقص الذي للشريك فيه حق الشفعة قبل استئذانه وإن كان حراما كذا قاله (الفارقي)^(١) في فوائد (المذهب)^(٢)) لنهي صلى الله عليه وسلم عن بيع الشريك حتى يعرض على شريكه ليأخذه^(٣) أو يذر^(٤) .

وقال ابن الرفعة: لم أظفر به عن أحد من أصحابنا والخبر لا يحصى عنه .

قلت : وقريب من هذه مفارقة أحد المتبايعين الآخر^(٥) في المجلس بغير إذنه خشية أن يفسخ^(٦) الآخر اطلاق ابن الصباغ أن العقد يلزم وقال الرافعي هذا إذا أمكنه متابعته فإن لم يتمكن ففي المذهب أنه يبطل خيار الهارب دون الآخر وعلى الأول هل يعصى^(٧) الهارب نقل ابن التلمساني^(٨) أن بعض أصحابنا

(١) هو أبو علي الحسين ابن إبراهيم الفارقي ولد بميفارقين عاشر شهر ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وأربعمائة تفقه على الكازروني ثم على الشيخ أبي إسحاق الشيرازي ولازم ابن الصباغ من مصنفاته فوائد المذهب وهو في مجلدين نقله عنه تلميذه ابن أبي عصرون توفي الفارقي بواسط في يوم الأربعاء الثاني والعشرين من شهر المحرم سنة ثمان وعشرين وخمسمائة عن خمس وتسعين سنة . انظر ابن خلكان ج١ ص ٣٥٩ - طبقات الاسنوي ج٢ ص ٢٥٦ ، ص ٢٥٧ كشف الظنون ج٢ ص ١٣٢ - الاعلام للزركلي ج٢ ص ١٩٢

(٢) في (د) (المذهب) . (٣) في (ب) (ليأخذ) . (٤) في (ب) : ليذر (٥) نهي صلى الله عليه وسلم عن بيع الشريك حتى يعرض على شريكه ليأخذه أو يذر جاء ذلك في حديث رواه الحاكم في المستدرک عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ولفظه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له شريك في حائط فلا يبيع نصيبه من ذلك حتى يعرضه على شريكه . انظر المستدرک ج٢ ص ٥٦ .

(٦) في (د) (لآخر) (٧) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (يصح) .

(٨) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل يقضي .

(٩) هو شرف الدين أبو محمد عبد الله بن محمد ابن علي الفهري المعروف بابن التلمساني كان اماما في الفقه والاصلين من مصنفاته شرحان على المعالم للامام الرازي وشرح متوسط على التنبيه يسمى بالمغنى ، أما وفاته فقال صاحب كشف الظنون وصاحب ايضاح المكنون انه توفي سنة أربع وأربعين وستائة انظر كشف الظنون ج٢ ص ١٧٢٧ - ايضاح المكنون ج١ ص ٤٣١ - طبقات ابن السبكي ج٥ ص ٦٠ - طبقات ابن السبكي الاسنوي ج١ ص ٣١٦ ، ص ٣١٧ حسن المحاضرة للسيوطي ج١ ص ٢٣٣ .

قال بعضيانه لإبطاله على صاحبه حقا لازما .

قلت : ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم (لا يحل له ان يفارقه خشية أن يستقبله)^(١) لكن صح عن ابن عمر فعله مع انه راوى أصل (حديث الخيار)^(٢) لكن الأخذ بالزائد أولى ، وإذا^(٣) ثبت التحريم في مسألة الشفعة السابقة مع أن حقه من الأخذ لا يسقط بذلك فأولى أن ينهى عما يسقط حقه بالكلية .
قاعدة
تعلق الدين^(٤) بالعبد : أما أن يجب بغير رضا المستحق كأرض الجناية وبدل المتلف يتعلق^(٥) برقبته ، وإن أتلّف شيئا لم يتعلق بكسبه في الأصح .

وأما أن يجب برضا المستحق دون السيد كبذل المبيع والقرض ، إذا أتلّفهما وكالصدق ، فلا يتعلق إلا بذمة العبد ، ولا يطالب به^(٦) ، إلا إذا اعتق^(٧) ولو كوتب^(٨) لم يطالب به على المذهب .

وأما أن يجب برضا السيد والمستحق وهو قسمان : نكاح ومال : فما يلزمه

(١) قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقبله أخرجه النسائي الترمذي وأبو داود والدارقطني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده انظر سنن الترمذي ج٥ ص ٢٥٦ - سنن أبي داود بتعليقات الشيخ أحمد سعد على ج٢ ص ٢٤٥ (الطبعة الأولى) - سنن النسائي ج٧ ص ٢٥١ ، ص ٢٥٢ - سنن الدارقطني ج٣ ص ٥٠ ، ٥١ .

(٢) حديث الخيار أخرجه البخاري ومسلم وغيرها من أصحاب السنن ورواية البخاري لهذا الحديث هي عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (إن التبايعين بالخيار في بيعهما ما لم يتفرقا أو يكون البيع خيارا) . . . الحديث . انظر فتح الباري في هذا الحديث والأوجه التي روى بها ج٤ ص ٢٦٠ الى ص ٢٦٨ - وانظر صحيح مسلم ج١٠ ص ١٧٣ الى ص ١٧٥ وانظر سنن الترمذي ج٥ ص ٢٥٤ وما بعدها - وابن ماجه ج٢ ص ٧٣٥ ، ص ٧٣٦ والنسائي ج٧ ص ٢٤٨ الى ص ٢٥١ .

(٣) في (د) (فإذا) . (٤) في (ب) (الديون) .

(٥) في (ب) (فيتعلق) . (٦) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٧) في (ب) و (د) (عتق) . (٨) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (برئت) .

من النكاح يتعلق بذمته وبجميع أكسابه .

وما يلزمه من المال ^(١) كدين ^(٢) المعاملة والقرض والضمان يتعلق
بذمته وكسبه دون رقبته ولا يجتمع التعلق بالرقبة مع الذمة .

ولهذا ، لو أقر العبد بدين جنائية كغصب وصدقه السيد تعلق برقبته . فلو
تبع ^(٣) فيه وبقي شيء من الدين ، لا يتبع به ، اذا عتق على الجديد . وان شئت
فقل جنائية العبد على ثلاثة أقسام :
(أحدها) ^(٤) :

ما يتعلق برقبته في الأصح وهو ^(٥) أن يثبت بتصديق السيد ، أو بقيام
بينة أو يقر بما يوجب القصاص ، فعفا المستحق على مال .
ثانيها :

ما يتعلق بذمته في الأصح .

ومنه الزكاة ، إذا أنلفها المكاتب فهي تتعلق بذمته في الأصح ، وكذلك ديون
المعاملة في الكتابة ، اذا عجزه ^(٦) السيد فان (صاحب التقريب) ^(٧) حكى قولاً

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ذلك) .

(٢) في (د) (لدين) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل (بلغ) . وفي (د) (بيع) .

(٤) في (ب) (أحدها) . (٥) في (د) (وهي) .

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (عجز) .

(٧) هو القاسم بن القفال الكبير الشافعي وهو مصنف التقريب ، كان إماماً جليلاً حافظاً بارعاً في حياة أبيه
لما كتبه التقريب ، فهو شرح على المختصر وهو قريب في حجمه من شرح الرافعي ، وقد أثنى عليه
اليهقي وإمام الحرمين قال صاحب كشف الظنون وقد نسب بعضهم إلى القفال الشافعي وهو غلط ،
لأنه والد المؤلف - توفي صاحب التقريب كما في هداية العارفين في حدود سنة اربع مائة وكانت وفاة
والده سنة ست وثلاثين وثلاثمائة - انظر هدية العارفين جـ ١ ص ٨٢٧ - كشف الظنون جـ ١ و
ص ٤٦٦ - طبقات ابن هداية الله ص ٣٨ طبقات العبداني ص ١٠٦ - ابن خلكان جـ ٢ ص ٣٣٨ .

أنها تتعلق برقبته ، قال الامام هذا ان طرده في العبد المأذون كان قريبا من خرق
الاجماع ، وان لم يكن هو ، وان لم (يطرده)^(١) لزمه الفرق ولم نجده^(٢) قلت
له أن يفرق بأنه إنما استدان لتخليص الرقبة ، فلما عجز انعكس عليه المقصود ،
ولا كذلك (في المأذون)^(٣) ، كذلك (المهر ، حيث ثبت في العيب ، والمغرور^(٤))
فانه يتعلق بذمته^(٥) في الأصح .

الثالث :

ماسوى ذلك فيتعلق^(٦) بالذمة .

* التعليق *

اعلم أن التصرفات على أربعة أقسام :

فمنها ما يقبل الشرط والتعليق ، ومنها ما لا يقبلها ، ومنها ما يقبل الشرط
دون التعليق ، ومنها بالعكس .

والفرق بين التعليق والشرط أن التعليق ما دخل على أصل الفعل بأداته ،
كأنْ وإذا ، والشرط ما جزم فيه بالأصل^(٧) ، وشرط فيه أمر^(٨) آخر .

الأول : ما يقبلها كالتعق ، بتعليقه ، إذا جاء رأس الشهر ، والشرط :

اعتقتك على أن تخدمني شهرا : نعم بيع العبد من نفسه ينبغي أن يمتنع تعليقه وان
قلنا باعتاقه^(٩) نظرا لمعنى المعاوضة^(١٠) ، والكتابة تقبل الشرط ، كإذا أديت

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يطرده) .

(٢) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (يجده) .

(٣) هذه الكلمات ساقطة من (د) . (٤) في (د) (والمغرور) .

(٥) في (ب) و(د) (بالذمة) . (٦) في (د) (متعلق) .

(٧) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (بالأول) .

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (أمرا) .

(٩) في (ب) (عتاقه) . (١٠) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (المفاوضة) .

إلى كذا في نجمين فانت حر .

ومنها التدبير والوصاية والولاية ، قال الرافعي في باب الوصاية ، لو قال
إذا مت ^(١) أوصيت إليك ، أو إذا ^(٢) مت ففلان وصيي ^(٣) ، أو فقد
أوصيت إليه جاز ^(٤) .

(قال وهي قرية من التأخير ومن المشهور أنه صلى الله عليه وسلم) ^(٥) ،
قال (ان أصيب زيد ^(٦) فجعفر ^(٧) ، فان ^(٨) أصيب فعبد الله بن ^(٩)

رواحه) ^(١٠) ، هذا

(١) هاتان الكلمتان ذكرنا فيلاً الأصل و(د) لما في (ب) فقد وضع الناسخ عليهما خطين .

(٢) في (ب) (فلذا) وفي (د) (وإذا) .

(٣) في (ب) (وصي) .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في هامش (ب) وسقطت من صلبها ومن الأصل و(د) .

(٥) ما بين القوسين ساقط من (د) .

(٦) هو زيد بن حارثة بن شرجيل الكعبي صحابي اختطاف في الجاهلية صغيراً واشترته خديجة بنت
خويلد فوهبته إلى النبي صلى الله عليه وسلم حين تزوجها فتيناه النبي قبل الإسلام واعتقه وزوجه
بنت عمته واستمر الناس يسمونه زيد بن محمد حتى نزلت آية (ادعوهم لأبائهم) وهو من أقدم
الصحابة إسلاماً وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يبعثه في سرية إلا أمره عليها وكان يحبه ويقدمه
وجعل له الإمارة في غزوة مؤتة فاستشهد فيها انظر الاصابة ج١ و ص ٥٦٣ - صفة الصفوة ج١
ص ١٤٧ .

(٧) هو جعفر بن أبي طالب واسم أبي طالب عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم ابن عبد مناف بن قصي
وكنيته ابو عبد الله أسلم قبل دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم وقصة استشهاد مؤتة
معروفة وقد ذكره ابن سعد في طبقاته في الطبقة الثانية من المهاجرين والأنصار ج٤ ص ٣٤ - ٤١ دار
بيروت للطباعة والنشر .

(٨) في (د) (وان) .

(٩) في (د) (عبد الله بن رواحة) وهو عبد الله بن رواحة بن ثعلبة بن امرئ القيس ابن عمرو بن امرئ
القيس بن مالك الأغبر بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج بن الحارث ابن الخزرج . وهو أحد النقباء
الأنبي عشر من الأنصار شهد بدر وأحد والخندق والحديبية واستشهد يوم مؤتة وكان أحد الأمراء
يومئذ - وقد ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من طبقات البدرين من الأنصار انظر طبقات ابن سعد
ج٣ ص ٦١٢ - ٦١٣ دار بيروت للطباعة والنشر .

(١٠) هذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه ولفظه عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة مؤتة زيد بن حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ظاهر المذهب وتحتل الوصية التعليق ^(١) ، كما تحتل الجهالات ، وحكى فيها الحناطي خلاف تعليق الوكالة وبالمنع أجاب الروياني وقال ^(٢) ، لو قال اذا مت ، فقد أوصيت إليك لا يجوز ، بخلاف أوصيت إليك اذا ^(٣) مت ، وقال في باب الوديعة ، لو قال اذا جاء رأس الشهر فقد أودعتك ، قال الروياني يجوز ، والقياس تخريجه على الخلاف في تعليق الوكالة .

وأما تعليق الوصية ، فنقل الرافعي في كتاب الوقف عن القفال ، ما يقتضي المنع ، لأنه تعليق صيغة ، لكن جزم الصيمري في شرح الكفاية بالجواز ، فقال لو قال: إن رزقت ^(٤) كذا أو سلمت من سفري أو صار كذا ، فقد أوصيت بثلاث مالي ، جاز ذلك ويحمل ^(٥) على الشرط ، وعن صرح بجواز تعليق الوصية ابن الرفعة (في المطلب) ^(٦) وجعل ابن عبد السلام من هذا القسم الصوم ، قال فانه يقبل الشرط ، بأن يشرع ^(٧) فيه ويقول ان أبطلته بطل ، والتعليق عليه بأن يقول: إن فعلت كذا فعلي صوم .

قلت: وكأنه بناه على أنه يبطل بنية القطع ، والأصح المنع ، بخلاف (الصلاة) ^(٨) وقوله ^(٩) (ان فعلت كذا فعلي صوم ليس تعليقاً للصوم ، بل)
 (ان قتل زيد فجعفر وان قتل جعفر فعبد الله بن رواحة قال عبد الله كنت فيهم في تلك الغزوة فالتمسنا جعفر بن أبي طالب فوجدناه في القتل ووجدنا ما في جسده بضعا وتسعين من طعنة ورمية انظر فتح الباري ج ٧ ص ٤١٢ - ٤١٣ .

- (١) في (د) (والتعليق) .
- (٢) في (ب) (فقال) .
- (٣) في (د) (اذا) .
- (٤) في (د) (رودقت) بالبدال المهملة .
- (٥) في (د) (ويحمل) .
- (٦) هاتان الكلمتان سقطتا من (د) .
- (٧) في (د) (شرع) .
- (٨) هذه الكلمة ذكرت في الأصل و(ب) وذكرت أيضا في (د) الا النسخ في (د) وضع عليها خطا وكتب بعدها الصوم فاذا اعتبرنا كلمة الصلاة مشطوبة تكون العبارة بدونها بـ (بخلاف الصوم) .
- (٩) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

تعليقا للالزام^(١) وليس من قضايا الصوم في شيء : نعم يقبل التعليق اذا استند الى أصل كقوله ليلة الثلاثين من رمضان^(٢) نويت صوم غد عن رمضان ان كان منه والحج يصح تعليقه كأن أحرم فلان فقد أحرمت ، وشرطه بإحرمت على أنني اذا مرضت فأنا حلال .

الثاني :

ما لا يقبلها كالإيمان بالله تعالى^(٣) والدخول في الدين لا يقبل الشرط فاذا قال أسلمت على أن لي أن أشرب الخمر أو أترك الصلاة سقط شرطه ، ولا يقبل التعليق ، فاذا قال ان كنت في هذه القضية كاذبا فأنا مسلم ، فاذا كان كذلك لا يحصل له اسلام ، لأن الدخول في الدين يفيد^(٤) الجزم بصحته والمعلق ليس بجازم .

ومنه النكاح ، لو^(٥) قال اذا جاء رأس الشهر فقد زوجتك أو زوجتك على أن تفعل لي كذا لم يصح .

ومثله الرجعة بالضمان

ومنه^(٦) الصلاة والطهارة ، إلا في المسافر المقتدى بمسافر لا يعلم نيته فقال ان قصر قصرت ، والا أتممت لا يضر في الأصح .

ومنه الصوم ، لا يقبل شرطا ولا تعليقا ، الا فيما إذا أسند التعليق لأصل .
ومنه الفسوخ ، لا يصح تعليقها ، ولهذا قال الرافعي التعليق يمنع صحة الخلع إن قلنا إنه فسخ وكذا الاختيار في نكاح الزائدات .

(١) الكلام المشار اليه في القوسين جاء في (د) بتقديم بعضه على بعضه الآخر وسقوط بعضه فهو في (د)

هكذا (بل تعليقا إن فعلت كذا فعل صوم ليس تعليقا للالزام) .

(٢) في (ب) (رمضان) . (٣) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) .

(٤) في (ب) (يعتمد) وفي (د) (يقيد) .

(٥) في (ب) (اذا) . (٦) في (د) (مثله) .

الثالث :

ما لا يقبل التعليق ويقبل الشرط وهو البيع فيصح البيع بشرط الخيار (أو على أنه)^(١) يأتيه برهن أو كفيل ونحوه ، ولو قيل إن جاء فلان أو جاء الشهر فقد بعته لا يصح ، لأن نقل الملك يستدعى الجزم ولا جزم مع التعليق بخلاف قوله ان كان ملكي فقد بعته ، لأن هذا الشرط أثبتته الله في أصل البيع فيكون اشتراطه كتحويل الحاصل ، والمراد أنه يقبل الشرط في الجملة ، لا كل شرط . ومثله الاجارة والوقف والوكالة على الأصح .

فان قيل فما الفرق بين الوقف وبين العتق ^(٢) ، وكل منهما اخراج عن الملك بلا ^(٣) عوض .

قلنا الفرق أن الوقف فيه شائبة المعاوضة بدليل وجوب قبوله من المعين وأنه يتقل اليه على قول .

ومنه الكتابة ، لأنها من عقود المعاوضات ^(٤) .

ومنه الاذن لا ^(٥) يجوز تعليقه نحو بيع هذا إن جاء زيد ، وليس ^(٦) تعليقا للوكالة ، بل للتصرف ، ولو قال ان جاء زيد فقد أذنت لك لم يصح ، لأنه تعليق وفي البيان قال الشافعي (رضى الله عنه)^(٧) في الأم ، لو قال له على ألف درهم ، إذا جاء رأس الشهر كان اقرارا ، ولو قال ، اذا جاء رأس الشهر فله على

(١) في (ب) (عل أن) وفي (د) (وعل أن) .

(٢) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (والعتق) .

(٣) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (لا) .

(٤) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (المعاوضة) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) .

(٦) مكذا في (ب) وفي الأصل (ليس) وفي (د) (فليس) .

(٧) وفي (ب) (رحم الله) وفي (د) لم تذكر هذه الجملة .

ألف درهم لم يكن اقرارا .

والفرق أنه ، إذا قال على ألف قد أقر بالألف ، فقوله بعده إذا جاء رأس الشهر احتمال أن يكون ، أراد ^(١) كمحلها ، فلم يبطل إقراره بذلك ، وإذا بدأ ^(٢) بالشرط لم يقر بالحق ، وإنما علقه بالشرط ، فلم يكن اقرارا ، قال القاضي أبو الطيب في ذلك نظر ، ولا فرق بين تقديم الشرط وتأخيره ، وقال في موضع آخر ، لو قال له على ألف إذا قدم الحاج لم يكن اقرارا ، لأن الاقرار أخبار عن حق سابق ^(٣) ، فلم يحز تعليقه على الشرط ، وإن قال لك على ألف إن شئت ، لم يكن اقرارا ، لأن ما لا يلزم يصير واجبا عليه لوجوده ^(٤) الشرط ، وإن ^(٥) قال لك على ألف أن قبلت اقراري ، قال ابن الصباغ عندي لا يكون اقرارا ، ولو ^(٦) قال بعثك هذا بألف أن شئت أو قبلت ، فقال قبلت أو شئت كان بيعا ، والفرق أن الإيجاب في البيع يقع متعلقا بالقبول ، فإذا ^(٧) لم يقبل لم يصح ، فجاز تعليقه عليه والاقرار لا يتعلق بالقبول ، وإنما هو أخبار عن حق سابق ، فلم يصح تعليقه لوجوبه قبل الشرط .

الرابع :

ما يقبل التعليق على الشرط ولا يقبل الشرط وهو الطلاق والايلاء والظهار . وكذا الخلع إن جعلناه طلاقا . فتعليق الطلاق إن دخلت الدار ^(٨) فأنت طالق يتوقف ^(٩) على وجود الشرط ، ولو قال طلقتك بشرط أن تخدميني ^(١٠) شهرا ، لم يلزم الشرط . ومثله ابن عبد السلام بأن طالق على أن لي عليك كذا ،

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (أفراد) . (٢) في (د) (بدى) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل (د) (واجب) .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (لوجب) .

(٥) في (ب) (ولو) . (٦) في (ب) (وان) .

(٧) في (ب) (وإذا) . (٨) هذه الأمة ساقطة من (ب) .

(٩) في (ب) (فيتوقف) . (١٠) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (تخدميني) .

فانه يقع عليه الطلاق ^(١) رجعيًا ، ولا يلزمها شيء ، وهذا (رأي الغزالي ، لكن المذهب المنصوص ، أنها إذا قبلت بآنت ووجب المال ووجه الغزالي رأيه) ^(٢) ، بأن الصيغة صيغة شرط والطلاق لا يقبل الشرط ، وقد (أشكل) ^(٣) هذا الكلام على جماعة ، لعدم معرفتهم بالفرق بين الشرط والتعليق وبقاعدة ان الطلاق لا يقبل الايقاع بالشرط ، وان قبل الوقوع بالشرط ، وقد أشار إليها الغزالي في كتاب الخلع ، فقال ^(٤) ابن الرفعة ومعناه لا يقبل الشرط في الايقاع ، وان قبله في الوقوع والفرق بينهما يتضح ^(٥) بالمثال ، فانه لو قال أنت طالق بشرط أن لا تدخل الدار أو على أن لا تدخل في وقع في الحال ، وان لم يوجد ذلك ، ولو قال أنت طالق ان دخلت الدار لم تطلق حتى تدخل (انتهى) .

وحاصل قوله الشرط في الطلاق يلغو ^(٦) ، لأنه بعد وقوعه ، لا يقف على شرط ، لأن وقوفه ^(٧) عن الوقوع مع وقوعه محال ^(٨) .

وقد يقال قوله أنت طالق ان دخلت الدار ^(٩) جملتنا شرط في حكم كلام واحد (١٠) لا يتم الكلام الا بهما فلا يقع الطلاق حتى تدخل الدار ، وأما قوله أنت طالق بشرط أن لا تدخل الدار فهذا شرط (لغوي لا صناعي) ^(١١) .

(١) هاتان الكلمتان ساقطتان من (ب) .

(٢) ما بين القوسين ساقط من الأصل ومذكور في (ب) و (د) .

(٣) في (د) (استشكل) .

(٤) في (د) (متضح) .

(٥) في (د) (وقوعه) .

(٦) في (د) (يلغو) .

(٧) في (د) (بمحال) .

(٨) في (د) أشكل الأمر على الناسخ فكرر هذه العبارة المشار إليها مرتين . وذكر بينهما كلاما سبق ذكره قبل ذلك ولكنه عندما ذكره في المرة الثانية غاير في بعض الكلمات ونص ما ورد في (د) هو (وقد يقال قوله أنت طالق أن دخلت الدار لم تطلق حتى تدخل انتهى ، وحاصل قوله الشرط في الطلاق فلغو لأنه بعد وقوعه لا يقف على شرط لأن وقوفه على الوقوع مع وقوعه بحال وقد يقال قوله أنت طالق ان دخلت الدار) .

(٩) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(١٠) في (ب) (نعتوى لا صناعي) وفي (د) (معنوي لا امتناعي) .

ولهذا لو قال بعث ولي الخيار (ثلاثا) ^(١) صح من غير لفظ الشرط (فان) ^(٢)
(لفظ فأنئت طالق) ^(٣) هنا كلام مستقل واقع لا ارتباط له بما بعده لفظاً ^(٤) ، كما
تقدم ، ولا معنى ، لأن شرط منع الوقوع ، لا يدخل على الواقع .

والحاصل أن الشرط قسمان التزامي وتعليقي :

فأما (الالتزامي) ^(٥) كطلقتك على أن لي عليك ألفا ، فليس الشرط بصريح
التزام بل هو كناية عند الغزالي ، وقال الجمهور صريح .

وأما (التعليقي) ^(٦) ، كما لو قال ان (اعطيتني) ^(٧) ألفا ، فإنه صريح في
الالتزام بلا خلاف .

ضابط : ما كان تمليكا محضا ، (لا يدخل التعليق) ^(٨) فيه قطعاً كالبيع لقوله
(صلى الله عليه وسلم) ^(٩) (لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه) ^(١٠)
ولا يتحقق طيب النفس عند الشرط وما كان كحلاً محضاً يدخله التعليق قطعاً كالعتق .
وبين المرتبتين مراتب يجرى فيها الخلاف (كالفسخ والابراء لأنها يشبهان التمليك
وكذلك الوقف وفيه شبه يسير ^(١١) بالعتق فجرى فيه وجه ضعيف .

(١) في (ب) (ثلاثا) .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل (فأنئت لفظ طالق) وفي (د) (لفظ طالق) .

(٤) في (د) (لفظ) .

(٥) في (د) (الالتزامي) .

(٦) في (د) (التعليق) .

(٧) في (د) (لا مدخل للتعليق) .

(٨) في (ب) (عليه السلام) .

(٩) هذا الحديث أخرجه الدارقطني في سننه كما يلي عن أبي حرة الرقاشي عن عمه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه) أنظر الدارقطني ج ٣ ص ٢٦ ،

وأيضاً هناك روايات أخرى في سنن الدارقطني ج ٣ ص ٢٦ ، ص ٢٦ . لهذا الحديث . وفي

المستدرک للحاكم ج ١ ص ٩٣ عن ابن عباس رضي الله عنهما إن رسول الله صلى الله عليه وسلم

خطب الناس في حجة الوداع ومما جاء في تلك الخطبة قوله صلى الله عليه وسلم (ولا يحل لامرئ من

مال أخيه الا ما أعطاه عن طيب نفس) .

(١١) في (ب) (يستر) .

وأما التعليق في الجمالة والخلع ونحوهما فلأنه التزام يشبه النذر وإن ترتب عليه ملك وفي الخلع معنى المعاوضة ومعنى الطلاق^(١) .

(فائدتان) :

الأولى :

لنا^(٢) شيء على أحد الوجهين لا يقبل إلا التعليق دون التنجيز وهو^(٣) نذر التبرر لو قال إن شفى الله مريضى على كذا صح قطعاً ، ولو التزمه ابتداء وجهان .

الثانية :

الأصل أن ما قبل التعليق لا فرق فيه بين التعليق بالماضي والمستقبل إلا في مسألة وهي ما إذا قال إن كان زيد محرماً فقد أحرمت فإنه يتبعه في الاحرام ولو علق بمستقبل فقال إذا أحرم أحرمت فإنه لا يصح كما إذا قال إذا جاء رأس الشهر فأنا محرم لا يصير محرماً بمجيئه لأن العبادات لا تعلق بالأخطار قاله البغوي وغيره ونقل (صاحب المعتمد)^(٤) في صحة الاحرام المعلق بطلوع الشمس

(١) الكلام المشار إليه في القوسين والذي يبدأ بكلمة (كالفسخ) وينتهي بكلمة (الطلاق) ساقط من (د) .

(٢) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (ليس) .

(٣) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب (وهي) .

(٤) هو محمد بن هبة الله بن ثابت البندنجي وكنيته أبو نصر ولد سنة سبع وأربعمائة كان من كبار أصحاب الشيخ أبي اسحاق ويعرف بفتية الحرم لأنه نزل مكة وجاور بها نحواً من أربعين سنة أما كتابه المعتمد فهو كتاب في الفقه يقع في جزأين ضخمين وهو مشهور في الحجاز واليمن قليل الوجود في غيرها ، قال صاحب كشف الظنون هو كتاب مشتمل على أحكام مجردة غالباً عن الخلاف وله فيه اختيارات غريبة توفي صاحب المعتمد سنة تسعين وأربعمائة كما في الأسنوي وفي كشف الظنون سنة خمس وتسعين وأربعمائة . انظر كشف الظنون جـ ٢ ص ١٧٣٣ - طبقات ابن السبكي جـ ٤ ص ٢٠٧ .

طبقات الأسنوي جـ ١ ص ٢٠٤ ، ص ٢٠٥ .

نكرت الهجان ص ٢٧٧ .

العقد الثمين جـ ٢ ص ٣٨١ .

ونحوه وجهين قال الرافعي وقياس تجويز تعليق أصل الاحرام بإجرام الغير تجويز هذا لأن التعليق موجود في الحالين إلا أن هذا تعليق بمستقبل وذلك (تعليق)^(١) بماض وما يقبل التعليق من العقود يقبلها جميعا .

قلت : . لم يجوزوا تعليق أصل الأحرام. والصورة المذكورة أصل الاحرام العقد^(٢) في الحال وانما علق صفته على شرط يوجد في ثاني الحال فلم يضره كما صرح بذلك القاضي أبو الطيب ويشهد بذلك (جزمهم)^(٣) فيما إذا لم يكن زيد محرما بانعقاد أصل الاحرام فظهر ان ذلك تعليق صفة احرامه بصفة احرام زيد لا تعليق أصل أحرامه بأحرامه .

* تعليق النية *

وان شئت فقل ترديد^(٤) النية ان استند^(٥) الى ما شرطنا من ظاهر^(٦) أو أصل سابق لم يضر .

وان لم يستند^(٧) لذلك بطل .

(فمنه) : لو اقتدى بمسافر شك انه قاصر (أم)^(٨) متم فقال ان قصر قصرت والا اتممت فقصر جاز له القصر لأن الظاهر من حال المسافر القصر فاستندت نية القصر الى هذا الظاهر فصح التعليق .

(ومنه) : لو نوى ليلة الثلاثين من رمضان ان كان (من رمضان)^(٩)

(١) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

(٢) في (ب) (انعقد) .

(٣) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (بجزمهم) .

(٤) في (د) (تردد) .

(٥) هكذا في (د) وفي الأصل ، ب (أسند) .

(٦) في (د) (ما تبين ظناً عن ظاهر) .

(٧) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (يستند) .

(٨) هاتان الكلمتان سقطتا من (د) .

(٩) في (ب) (أو) .

والا فانا مفطر فكان ^(١) من (رمضان) ^(٢) صح صومه كما سبق لأنه أخلص النية للفرض وبنى ^(٣) على أصل وهو الاستصحاب . فان الأصل انه من (رمضان) ^(٤) بخلاف ما إذا شك في ليلة الثلاثين من شعبان هل هو منه أو من (رمضان) ^(٥) فعلق نية الصوم وقال ان كان غدا من (رمضان) ^(٦) صمته عن (رمضان) ^(٧) وان كان من (شعبان) ^(٨) فهو تطوع لم يجز لأن الأصل بقاء شعبان ^(٩) (وقال) ^(١٠) الرافعي: إذا نوى ليلة الثلاثين من شعبان الصوم عن (رمضان) ^(١١) - معتقدا أنه منه نظر ^(١٢) ان لم يستند ^(١٣) عقده إلى ما شرطنا فلا عبرة به وان استند ^(١٤) إلى ما شرطنا كما إذا اعتمد على قول من يثق به من حر أو عبد أو امرأة أجزأه إذا بان انه من (رمضان) ^(١٥) وجعل ^(١٦) من هذا بناء الأمر على الحساب إذا جوزنا بناء الأمر عليه وهذا يقتضي انه يجزئ عن الفرض وهو يرد قول النووي انه يجوز ولا يجزئ عن الفرض في الأصح ^(١٧) .

(ومنه) : لو كان له مال غائب لا يتحقق بقاءه ^(١٨) فأخرج الزكاة وقال: إن كان مالي الغائب باقيا فهذا زكاته وان كان تالفا فهذا صدقة، فبان بقلوه ^(١٩) أجزأه لأن الأصل بقاء المال ^(٢٠) والظاهر سلامته فاستند ^(٢١) لهذا الأصل

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وكان) .

(٢) في (د) (وبناء) .

(٣) في (ب) (رمضان) .

(٤) في (ب) (رمضان) .

(٥) في (ب) (رمضان) .

(٦) في (ب) (شعبان) .

(٧) في (د) (فقال) .

(٨) هكذا في (ب) وفي الأصل ، (د) (نذر) .

(٩) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (يستند) . (١٤) هكذا في (ب) وفي الأصل ، (د) (أسنده) .

(١٥) في (ب) (رمضان) .

(١٦) في (ب) (جعل) .

(١٧) هاتان الكلمتان ساقطتان من (د) .

(١٨) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (بقاه) .

(١٩) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (الملك) .

(٢٠) هكذا في (ب) ، (د) وفي الأصل (فأسند) .

(ومثله) : لو اخرج ^(١) خمسة دراهم وقال ان كان قد مات ^(٢) مورثي وانتقل ماله إليّ ارثا فهذا زكاته والا فصدقة لم يجزه ^(٣) عن الزكاة وان بان كون المورث ميتا لأن الأصل بقاء الحياة وعدم الارث .

(ومنه) : لو تيقن الحدث وشك في الطهارة فتوضأ بنية ان كان محدثا فهو وضوءي وإلا فهو وضوء تجديد (ثم بان انه كان) ^(٤) قد توضأ صح وضوءه لأن الأصل بقاء الحدث ولو تيقن الطهارة وشك في الحدث فتوضأ بنية مترددا ^(٥) ثم بان انه كان قد أحدث لم يجزه ^(٦) وضوءه لأن الأصل هو الطهارة .

(ومثله) : لو رأى بللاً في ثوبه لم يقطع بأنه مني فاغتسل فنوى ان كان منياً فعن الجنابة وإلا فهو تطوع لم يصح .

(ومنه) : ذكر الدارمي في الصوم أنه لو قال إن كان وقت الجمعة باقياً فجمعة وإن لم يكن فظُهُرُ ثم بأن بقاءه فوجهان وقياس ما سبق الصحة لأن الأصل بقاء الوقت .

(ومنه) : لو أحرم بالحج في يوم الشك فقال إن كان من (رمضان) ^(٧) فعمرة وإن كان من شوال فحج فكان (شوالاً) ^(٨) كان حجه صحيحاً قاله الدارمي أيضاً ولم يحك فيه الخلاف السابق لقوة الإحرام .

(ومنه) ^(٩) : لو شك في صلاة هل فاتته فدخل في صلاة ونوى عن (الفائتة) ^(١٠) إن فاتته فإن لم يكن فنافلة حاز قاله الدارمي في باب نية الزكاة وقال؛ ولو شك هل دخل الوقت فصلّى وقال عن فرس إن كان دخل أو نافلة لم يجز وإن

(١) في (د) و(و منه لو خرج) .

(٢) في (د) (غاب) .

(٣) في (ب) و(د) وفي الأصل (ثم انه ان كان) .

(٤) في (د) و(ب) وفي الأصل (يجز) .

(٥) في (ب) و(د) وفي الأصل (يجز) .

(٦) في (ب) و(د) وفي الأصل (يجز) .

(٧) في (ب) و(د) وفي الأصل (يجز) .

(٨) في (ب) و(د) وفي الأصل (يجز) .

(٩) في (ب) و(د) وفي الأصل (يجز) .

(١٠) في (د) وفي الأصل (يجز) .

قال فإن لم يدخل فنافلة لم يجزه ^(١) .

ولو نوى (ليلة) ^(٢) الثلاثين من الصوم إن كان غداً منه فعن فرض أو
(عن) ^(٣) نافلة لم يجز فإن قال: فإن لم يكن فنافلة جاز .

(واعلم) : أن أصل هذه القاعدة أشار إليها القاضي الحسين وغيره
ونازعه فيها (الشاشي) ^(٤) في كتاب الصوم من (المعتمد) ^(٥) .

* تفريق الصفقة *

ثلاثة في الابتداء وفي الانتهاء وفي الأحكام .

وصورة الابتداء أن يتصرف (فيما) ^(٦) يصح مع ما لا يصح، وفيها قولان
أظهرهما الصحة فيما يصح والبطلان فيما يبطل (والثاني البطلان في الكل) ^(٧) وفي
تعليله خلاف والأصح أنه الجمع بين الحلال والحرام، وصحح الغزالي أنه جهالة ما
يخص ملكه ^(٨) من العوض .

وللخلاف فوائد وللقاعدة شروط :

الاول :

أن لا يكون في العبادات فإن كانت صح فيما يصح (منه) ^(٩) قطعاً . ولهذا

(١) في (ب) (يجزيه) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل ، (د) (يوم) .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (ب) ، (د) .

(٤) في (د) (ابن الشاشي) وهو خطأ .

(٥) في (د) ، (ب) (والأصل) توجد كلمة بعد كلمة المعتمد وهذه الكلمة (هي) (فقال) ، ويوجد

بعدها بياض في (د) .

(٦) في (د) (بما) .

(٧) هذه الكلمات ذكرت في هامش (ب) وسقطت . . من صليها ومن الأصل ، د .

(٨) في (ب) ، (د) فيه .

(٩) في (د) (مثله) .

(لو تيمم لفرضين صح لواحد قطعاً وفي الآخر خلاف)^(١) ثم المشهور يصلي أيهما أراد وقال الدارمي يتعين الأول .

ولو عجل زكاة عامين ومنعنا تعجيل ما زاد على سنة اجزأ ما يقع لسنة ولو نوى حجتين انعقد بحجة وقيل ينعقد قارناً .

ولو نوى المتنفل أن يصلي أربع ركعات بتسليمتين انعقدت صلاته بالركعتين الأولتين دون الأخرتين لأنه لما سلم عن ^(٢) الركعتين خرج عن الصلاة فلا يصير شارعاً في الأخيرتين ^(٣) إلا بنية وتكبيره قاله القاضي الحسين في فتاويه .

ولو نذر اعتكاف زمن بصوم ^(٤) وآخر غير قابل للصوم كالعيد اعتكفه ^(٥) ولا صوم عليه .

نعم لو نوى ^(٦) في (رمضان) صوم جميع الشهر هل يصح صوم اليوم الأول بهذه النية فيه وجهان وأصحهما نعم .

ولو قال: نويت الصلاة على هؤلاء الأموات وظن أنهم عشرة فبانوا أحد عشر أعاد الصلاة على الجميع لأن منهم من لم يصل عليه بالنية ويحتمل أن يعيدها على الحادي عشر لا بعينه وينوي الصلاة على من لم يصل عليه أولاً قاله في البحر .

ولو مسح على خفين أعلاهما ضعيف ووصل البلل إلى الأسفل وقصدهما أو أطلق ، جاز في الأصح .

(١) في الأشباه والنظائر للسيوطي ص ١٢٢ و ص ١٢٣ مطبعة عيسى الحلبي (لونوى التيمم لفرضين بطل في أحدهما وفي الآخر وجهان أصحهما الصحة) قال السيوطي وقد انعكس هذه المسألة على الزركشي فقال في قواعده (صح لواحد قطعاً) وفي الآخر خلاف) وهو غلط هكذا قال السيوطي وفي حاشية قليوبي ج ١ ص ٨٩ (الطبعة الثالثة) فلو نوى فرضين فاكتر لم يضر وله استباحة واحد فقط) وفي حاشية عميرة من نفس الجزء ص ٩٠ (لونوى فرضين استباح أحدهما) .

(٢) في (د) (من) . (٣) في (ب) (الأخرين) .

(٤) في (د) (يصوم) . (٥) في (د) (اعتكف) .

(٦) في (د) (نذر) . (٧) في (ب) (رمضان) .

ومن نظائرها أن يقصد ^(١) الجنب القراءة وغيرها والمصلى ^(٢) القراءة والذكر لمجرد ^(٣) التفهيم ونحوها .

الثاني :

أن لا يكون مبنياً على السراية والتغليب ، فإن كان كالطلاق والعتاق إذا طلق زوجته وزوجة غيره ، أو اعتق عبده وعبده غيره ، فإنه ينفذ في الذي يملكه إجماعاً ، وجعل بعضهم منها الوصية ، فإنها تقبل التعليق حتى لو أوصى بأكثر من الثلث ، ولا وارث له صح في ^(٤) الثلث من غير تخريج على القولين ، وليس كما قال ^(٥) ، بل في المسألة وجه ، أنها تبطل في الثلث ، لأن الرافعي والمتولي حكيا وجهاً فيما إذا أوصى بثلثه لوارثه ولأجنبي وأبطلناها للوارث أن الوصية للآخر تبطل بناء على تفريق الصفقة .

ولو أوصى بشيء لمبعض ومالك البعض ^(٦) وارثه ، ولم يكن بينهما مهياة أو كانت وقتلنا لا يدخل الكسب النادر في المهياة فالوصية للوارث ، فإن قلنا يبطلانها بطلت ، ولم يخرجوا نصيب المبعوض على تفريق الصفقة وفيه احتمال للإمام ، وفي التمه في كتاب الضمان ، لو وهبه عبداً ^(٧) فخرج نصفه مستحقاً فهل يحكم ببطلان الهبة في الكل أم لا ينس على تفريق الصفقة .

الثالث :

أن يكون الذي يبطل فيه معيناً إما بالشخص أو بالجزئية ^(٨) ، ليخرج صورتان وهم ^(٩) من خرجهما على هذه القاعدة .

-
- | | |
|---|--|
| (١) في (ب) (لوقصد) . | (٢) في (ب) و(د) (أو المصلى) . |
| (٣) في (ب) (مجرد) وفي (د) (بمجرد) . | |
| (٤) في (د) (من) . | (٥) في (ب) (قاله) . |
| (٦) في (ب) (المبعض) . | (٧) في (ب) (وهبه منه عبداً) . |
| (٨) في (ب) (بالجزئة) وفي (د) (بالجزئية) . | (٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ومنهم) . |

(أحدهما)^(١) ، إذا عقد على خمس نسوة ، فإنه يبطل في الجميع (ولم يقل أحد أنه يصح في أربع ويبطل في واحدة ، لأنه ليست هذه بأولى من هذه وغلط صاحب الذخائر بتخريجها .

(الثانية)^(٢) ، إذا اشترط^(٣) الخيار أربعة^(٤) أيام ، فسد البيع^(٥) ، ولم يقل أحد أنه (يبطل في واحد ويصح في ثلاثة)^(٦) لما ذكرنا ، وغلط البالسي في شرح (التنبيه)^(٧) بتخريجها .

ولو كان بين اثنين أرض^(٨) مناصفة ، فعين أحدهما فيها^(٩) قطعة مدورة ، وباعها بغير إذن شريكه ، قال البغوي ، لا يصح البيع في شيء منها ، وإن قلنا بتفريق الصفقة في غيرها .

ولو قال ، ضمنت^(١٠) لك الدراهم التي لك على فلان ، وهو لا يعرف قدرها فهل يصح في ثلاثة : وجهان ، كما لو قال أجرتك كل شهر بدرهم ، هل يصح في الشهر الأول بوجهان ويحريان في الإقرار بها ، والأصح المنع ، قاله الرافعي في كتاب الضمان .

(١) في (ب) (أحديهما) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل (الرابع) وهو خطأ .

(٣) في (ب) (شرطنا) .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل (أربع) .

(٥) الكلام المشار إليه في القوسين والذي بعد كلمة الجميع وقبل كلمتي (ولم يقل) أي الكلام الذي ينتهي بكلمة (البيع) التي قبل كلمتي (ولم يقل) ساقط من (د)

(٦) في (ب) و(د) (يصح في ثلاثة ويبطل في واحد) .

(٧) في (ب) (التنبيه) .

(٨) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (أرضاً) .

(٩) في (ب) و(د) (منها) .

(١٠) هكذا في (د) وفي الأصل و(ب) (ضمنت) .

نعم ، يستثنى صورتيان :

أحدهما :

لو عقد المسابقة ، ثم ظهر في أحد الحزبين من لا يحسن الرمي ، فإن العقد يبطل فيه ، ويسقط من الحزب الآخر واحد في مقابلته ، وفي الباقي قولاً تفريق الصفقة .

الثانية :

لو تمجّر^(١) الشخص أكثر مما يقدر على إحيائه ، فقليل يبطل في الجميع لأنه لا يتميز ما يقدر عليه من غيره ، وقال المتولي ، يصح فيما يقدر عليه ، قال في الروضة ، وهو قوي .

الرابع :^(٢)

إمكان التوزيع ، فيخرج ما إذا باع مجهولاً ومعلوماً^(٣) .

الخامس :^(٤)

أن يكون ما يبطل فيه معلوماً ، فإن كان مجهولاً لم يصح بناء على أنه يخير^(٥) بالقسط .

ولهذا لو باع أرضاً مع بذر أو زرع ، لا يفرد^(٦) بالبيع بطل في الجميع على الصحيح ، وقيل في الأرض قولاً تفريق الصفقة . نعم ، قال الرافعي في آخر

(١) هكذا في (د) وفي الأصل (ب) (بجّر) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الخامس) . (٣) في (ب) و(د) (معلوماً) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (بياض) .

(٥) في (د) (يجير) . (٦) في (د) (يفرده) .

احياء الموات لو باع الماء في ^(١) قراره ، فإن كان جارياً ، (فقال بعثك هذه القناة مع مائها أو لم يكن جارياً) ^(٢) ، وقلنا الماء لا يملك ، لم يصح البيع في الماء وفي القرار ^(٣) . قولاً تفريق الصفقة ، وإلا فيصح ، ولا شك أن الماء الجاري مجهول القدر .

السادس :

أن لا يخالف الإذن ليخرج ^(٤) ما لو استعار شيئاً ليرهنه على عشرة فرهنه بأحد عشر ، بطل في الجميع على الصحيح ، لمخالفة الإذن ، كذا علله ^(٥) في ^(٦) الرافعي ، وقضيته ^(٧) جريانه في التوكيل بالبيع وغيره ^(٨) ، إذا ضمم إليه غير المأذون .

ولو استأجره ، لينسج له ثوباً طوله عشرة أذرع في عرض معين ، فنسج أحد عشر ، لم يستحق شيئاً من الأجرة (وإن جاء به وطوله ^(٩) تسعة ، فإن كان طول السدى عشرة استحق من الأجرة) ^(١٠) بقدره ، لأنه لو أراد أن ينسج ^(١١) عشرة لتمكن منه ، وإن كان طوله تسعة لم يستحق شيئاً حكاه الرافعي في ^(١٢) آخر الإجارة عن التثمة .

(١) في (ب) (مع) .

(٢) ما بين القوسين ساقطة من (د) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الماء) .

(٤) في (ب) و(د) (فيخرج) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) .

(٦) في (د) (وقضيه) .

(٧) في (ب) و(د) (لو غيره) .

(٨) في (ب) (طوله) .

(٩) الكلام المشار إليه في القوسين والذي يبدأ بكلمتي (وإن جاء) وينتهي بكلمة (الأجرة) ساقطة من

(د) .

(١١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل يفسخ

(١٢) هذه الكلمة ساقطة من (ب) .

السابع :

أن لا يبنى على الإحتياط ، فلو أصدق الولي عن الطفل عيناً من ماله أكثر من مهر المثل ، صحَّ فيها ^(١) في قدر ^(٢) مهر ^(٣) المثل ، وبطل في الزائد على وجه ولم يخرجوه على تفريق الصفقة .

الثامن :

أن يورد على الجملة ، ليخرج ما لو قال أجزتك كل شهر بدرهم ، فإنه لا يصح في سائر الشهور قطعاً ، وهل يصح في الشهر الأول وجهان : أصحهما لا وهكذا لو قال صمنت نفقة الزوجة ، فالضمان في سائر الأيام فاسد ، وهل يصح في نفقة يومها أم لا . قال المتولي المذهب أنه لا يصح بناء على مسألة الاجازة .

فائدة :

الصفقة تفرق في الثمن ، كما تفرق في الثمن وهذا مما ^(٤) لم يتعرضوا له ، بل اقتضى كلامهم في باب (التحالف) ^(٥) أنها لا تفرق فيه فيما إذا اختلفا في الصحة والفساد بأن قال بعثك بألف فقال بل بألف وخمر ، لكن قالوا في باب الشفعة فيما إذا خرج بعض المسمى مستحقاً بطل البيع في ذلك القدر ، وفي الباقي خلاف تفريق الصفقة في الابتداء ، وبذلك يصح ما ذكرنا .

* التقديم *

يقدم في كل ولاية من هو أقوم بمصالحها .

فيقدم للقضاء من هو أكثر تفتناً لوجوه (الحجج) ^(١) والأحكام .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(١) في (ب) (منها) .

(٤) في (د) (فيما) .

(٣) هذه الكلمة ساقطت من (ب) .

(٦) في (د) (الحجج) .

(٥) في (د) (التحالف) .

وفي الحروب من هو أعلم بمكائدها وأشد إقداماً عليها وأعرف بسياسته فيها .

وفي أمانة ^(١) الحكم من هو أعلم بتدبير الأيتام ، وتنمية أموالهم ^(٢) .
وقد يكون الواحد ناقصاً في بابٍ كاملاً في غيره ، كالمرأة ناقصة في الحروب كاملة في حضانة الطفل .

قال في البحر ، وإذا اجتمع عراة ^(٣) وهناك ثوب وأراد مالكة إعارته لهم فالأولى أن يبدأ بالنساء ، ثم بالرجال ، لأن عورتهم اغلظ وآكد حرمة ، فكان ^(٤) البداءة بسترها أولى .

ومن هذا تقديم الفقيه على القارئ في الصلاة ، لأنه أعلم بإقامة أركان الصلاة ودرء مفسداتها ^(٥) .

وقدم الإمام على الجميع للمصلحة العامة ، فلما تقدم على الخاصة .
واستشكل على هذه القاعدة التقديم بالمكان كما لك الدار ، وإمام المسجد ، فإن ^(٦) المكان لا مدخل له في مصلحة الصلاة ، فكان رعايتها أولى من رعاية حق المالك والإمام .

ولهذا ، إذا اجتمعت فضيلة تتعلق بنفس العبادة ، وفضيلة تتعلق بمكانها قدم ما يتعلق بنفس العبادة ، وإنما خرجوا عن هذا بدليل خاص وهو قوله صلى الله عليه وسلم (لَا يُؤْمَنُ الرَّجُلُ فِي سُلْطَانِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ) .

(١) في (د) (إقامة) .

(٢) في (ب) (مالهم) .

(٣) في (د) (غزاة) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وكان) .

(٥) في (د) (وان) .

(٦) في الأصل و(د) (مفسدتها) .

ولو أسر الكفار عالماً وجاهلاً ولم يمكن ، إلا فك أحدهما ففيل: يقدم
الجاهل ، لأن بقاءه عندهم ربما يحجره الى دخوله معهم وبقاء العالم عندهم ، ربما
يجر الى انقيادهم الى الحق ببيان الأدلة ، وقيل: يقدم العالم ، لعموم نفعنا به .

ومن هذا يباح ، لحائف العنت نكاح الأمة ، وإن حرمت على غيره ، قال
بجلى ، وهذا فيه تقديم للفاجر على المتقي^(١) بسبب فجوره^(٢) مع
استوائهما^(٣) في الحاجة .

تقديم الواجب ضربان :

الأول :

بعد دخوله وقته فتعجيله أفضل من تأخيره .

إلا في الصلاة في مواضع مستثناة ، وإلا إخراج زكاة المال^(٤) لانتظار
قريب أو جار ، وكذا زكاة الفطر في يوم العيد بعد الفجر ، وقبل صلاة العيد ،
وكذلك الهدى ، فإنه يجب بالإحرام وتأخير ذبحه الى الحرم أفضل ، وكذا ما يدخل
وقته بنصف الليل من ليلة النحر تأخيرها الى فعله^(٥) يوم النحر أفضل كالرمي
والطواف .

الثاني :

التقديم على الوقت وهو جائز في بعض عبادات المال كتعجيل الزكاة قبل
الحول ، وتقديم الكفارة قبل الحنث ، كما يجوز تعجيل الدين قبل محله ،
بخلاف عبادات الأبدان لا تقدم قبل دخولها ، كالصلاة .

(١) في (د) (المنفى) ..

(٢) في (د) (بسيه تجوزه) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (استوائهما) .

(٤) في (د) (أخرج المال) .

(٥) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (فعل) .

ولهذا لا يجوز التكفير بالصوم قبل الحنث ، ولا يجوز للمتمتع صوم الثلاث قبل الشروع في الحج لقوله تعالى (فصيام ثلاثة أيام في الحج)^(١) خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله)^(٢) وقيل أن الطهارة تجب بالحدث أو بأول الوقت وجوباً موسعاً ، لأنها لو لم تجب في هذه الحالة ، لما جاز فعلها قبل دخول وقتها ، فإن عبادات الأبدان لا يتقدم وقتها ، لكنها جائزة ، فدل على وجوبها بالحدث .

ويستثنى صور :

ومنها يجوز الأذان للصبح قبل الوقت ، قال القفال ، وذلك بناء على استحباب التعجيل بالصبح ، ومبني^(٣) التعجيل على وجوبها بأول الوقت .
ومنها الحج قبل الاستطاعة ، ثم يستطيع .

ومن ذلك الطهارة بالماء قبل دخول وقت الصلاة : إذا قلنا بوجوبها بدخول الوقت والصبي إذا توضأ ، ثم بلغ ، لا يجب عليه إعادة الوضوء على الصحيح ، خلافاً للمزني في المشور .

ولو صلى المكتوبة ، ثم بلغ بالسن فيها أو بعدها ، فلا إعادة على الصحيح وفي معنى ذلك^(٤) الاحرام ، ومن دويرة أهله ، فإن الواجب من الميقات .

* التقاص *

إذا ثبت لشخص على آخر دين وللآخر عليه مثله .

إما من جهة كسَلْم وقرض .

أو من جهتين كقرض وثمن ، وكان الدينان متفقين في الجنس والنوع والصفة

(١) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(١) سورة البقرة الآية ١٩٦ .

(٣) في (د) (وينى) .

والحلل وسواء اتحد سبب وجوبها كأرض الجناية أو اختلف كتمن البيع والقرض ^(١) ففيه أربعة أقوال :

أصحهما :

عند النووي ، وهو ما نص عليه في الأم في اختلاف العراقيين أن التقاص يحصل بنفس ثبوت الدينين ، ولا حاجة إلى الرضا ، لأن مطالبة أحدهما الآخر ^(٢) بمثل ماله عناد ، لا فائدة فيه ، قال الماوردي وابن الصباغ ، ولأن من مات وعليه دين لوارثه ، فإن ذمته تبرأ بانتقال التركة لوارثه ، ولم يكن له بيعها في دينه ^(٣) لعدم الفائدة فيه ، لانتقال العين إليه ^(٤) .

والثاني ^(٥) :

يسقط أحدهما بالآخر إن تراضيا ، والا فلكل منهما مطالبة الآخر .

والثالث :

يسقط برضا أحدهما .

والرابع :

لا يسقط ولو تراضيا .

إذا علمت هذا ^(٦) فلتتقاص شروط :

أحدهما :

أن يكون في الديون ^(٧) الثابتة في الذمة ، فأما الأعيان ، فلا يصير بعضها

(١) في (ب) (والقراض) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (للاخر) . (٣) في (د) (ديته) .

(٤) في (ب) و(د) (له) . (٥) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (الثاني) .

(٦) في (ب) (ذلك) . (٧) هاتان الكلمتان ساقطتان من (د) .

قصاصا عن بعض ، لأنه يكون كالمعاوضة فيفتقر الى التراضي ، ولأن الأغراض تختلف في الأعيان ، فأما في الذمة ^(١) الديون سواء ، فلا معنى لقبض أحدهما ، ثم يرده اليه ^(٢) ، ومن أجل هذا الشرط امتنع أخذ مال الغريم ^(٣) بغير إذنه اذا كان مقرا باذلا للحق ، لأنه بخير ^(٤) في الدفع من أي جهة شاء ، ولو أخذه ضمنه ، ولا يقال يصير قصاصا عن حقه ، لأن القصاص ^(٥) في الديون لاني الأعيان .

الثاني :

أن يكون في الأثمان ، أما المثليات كالطعام والحبوب ، فلا تقاص فيها ، صرح به العراقيون وعلمه الشيخ أبو حامد ، بأن ما عدا الأثمان (يطلب) ^(٦) فيه المعاينة ^(٧) ، وحكى الامام في جريانه في المثليات وجهين : وصحح جريانه ، وقال ابن الرفعة أنه المنصوص كما حكاه البندنجي ، وقال أن الأصحاب خالفوا نص الشافعي (رحمه الله) ^(٨) لا عن قصد ، لقلّة نظرهم في كتابه ، ومن (هذا ، قالوا ما لو ^(٩) أكلت الرشيدة مع زوجها ، تسقط نفقتها في الأصح .

الثالث :

أن يكون الدينان مستقرين ، فإن لم يكن بأن كانا سليمين ^(١٠) لم يجز قطعاً

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وسقطت من الأصل .

(٢) في (د) (ترده اليد) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الغير) .

(٤) في (د) (بخير) .

(٥) هكذا في الأصل و(ب) و(د) (القصاص) وأرى أنها التقاص (لأن الكلام فيه .

(٦) في (د) (بطلت) .

(٧) في (ب) (المغالبة) .

(٨) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (هذا ما لو) .

(١٠) في (د) (سليمين) .

وإن تراضيا ، قاله القاضي الحسين والماوردي ، وكلام الرافعي يقتضي الجواز ،
لكن المنقول عن الام منع التقاص ^(١) في السلم .

الرابع :

أن يتفقا في الجنس والنوع والحلول والاجل ، فلو كان أحدهما دراهم
والآخر دناتير ، لم يقع الموقع .

الخامس :

أن يكون بعد طلب أحدهما من الآخر ، فإن كانا مؤجلين بأجل واحد ،
ولا طلبه ^(٢) ، فقال القاضي (الحسين) ^(٣) لا يجزئ ^(٤) ، بلا خلاف ، وقال
الامام فيه احتمال .

السادس :

أن لا يكون مما يبنى على الاحتياط ، ولهذا قال ابن عبد السلام ظفر المستحق
بحقه عند تعذر أخذه ممن ^(٥) هو عليه جائز ، الا في حق المجانين والأيتام
والأموال العامة لأهل الاسلام .

السابع :

- أن لا يكون في قصاص ، ولاحد ، فلو تقاذف شخصان لم يتقاصا ، ولو
تجارح ^(٦) ، قال الشيخ في التنبيه قبيل باب الديات وجب على كل واحد
منهما دية الآخر لأن ^(٧) كل واحد منهما ^(٨) ينفرد بقتل صاحبه ، قال ، فإن

(١) هكذا في (د) وفي الأصل (ب) (القصاص) .

(٢) في (ب) (حسين) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (بشمن) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل [تجارحا] .

(٥) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ب) (الآخر أي لان) .

(٦) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

ادعى كل واحد منهما أنه جرح للدفع^(١) ، لم يقبل أي لأن الأصل عدم ذلك والأحسن أن يقال ، فالقول قول كل واحد منهما بيمينه في نفي ما يدعيه صاحبه عليه من الدفع المسقط للضمان ، فإذا حلفا وماتا بالسراية^(٢) وجب على كل واحد منهما دية الآخر^(٣) ، لأن الجرح الساري موجود وما يدعيه من قصد الدفع^(٤) لم يثبت فوجب الضمان ، قال (الشيخ علم الدين العراقي)^(٥) في شرح^(٦) التنبيه ، وينبغي أن يجب القصاص ، إذا مات أحدهما بالسراية على الذي لم يمت لما تقدم .

قلت في فروع (ابن القطان)^(٧) أن (التقاص)^(٨) يجري في القصاص حتى لو قتل انسانا فقتل وارثه من يستحق قودَه القاتل سقط هذا بهذا ، وينبغي طرده في (القذف)^(٩) وهو غريب .

(١) فر (د) (الدفع) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل كتبت هاتان الكلمتان كلمة واحدة بحروف متشابهة لا تفرا .

(٣) في (د) (دون الجرح الآخر) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (دفع القصد) .

(٥) هو علم الدين عبد الكريم بن علي بن عمر الأنصاري المعروف بالعلم العراقي ولقب بالعراقي نسبة إلى جده لأمه ، كان عالماً فاضلاً في علوم كثيرة صنف الأنصاف في مسائل الخلاف بين الزمخشري وابن النير وشرح التنبيه - ولد بمصر سنة ثلاث وعشرين وستمائة - وتوفي في صفر سنة أربع وسبع مائة - انظر - حسن المحاضرة ج ١ ص ٢٣٨ - ابن السبكي ج ٦ ص ١٢٩ - الدرر الكامنة ج ٢ ص ٣٩٩ .

(٦) في (د) (شرحه) .

(٧) ابن القطان المذكور هنا هو ابن القطان صاحب الفروع وهو غير ابن القطان صاحب المطارحات فصاحب المطارحات كنيته أبو عبد الله ولما هذا فهو أبو الحسن أحمد بن محمد بن أحمد البغدادي المعروف بابن القطان آخر أصحاب ابن سريج وفاة - له مصنفات في أصول الفقه وفروعه وأخذ عنه علماء بغداد وتوفي بها سنة تسع وخمسين وثلاثمائة - انظر ابن خلكان ج ١ ص ٥٣ - تهذيب الأسماء للنووي ج ٢ ص ٢١٤ - البداية والنهاية ج ١١ ص ٢٦٩ - نزهة الجنان ج ٢ ص ٢٧ - طبقات الشيرازي ص ١١٣ - كشف الظنون ج ٢ ص ١٢٥٧ وكنيته فيه أبو الحسين - تاريخ بغداد ج ٤ ص ٣٦٥ - الوافي ج ٧ ص ٣٢١ .

(٨) في (د) (القصاص) .

(٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (المقذوف) .

فروع من التقاص .

له دين على إنسان فجحدته ولا بينة^(١) ، ولكن في يده وثيقة عليه بدين آخر كأن قبضه وفي الصك شهود ، لا يعلمون أنه قبض ذلك الدين ، فله أن يدعيه ، ويقيم البينة ويقبض الدين منه ، ويجعله تقاصا^(٢) عن دينه^(٣) المجحود ، قاله شريح الروياني في روضة الحكام ، وهذا ، إذا كان مساويا أو أنقص ، فإن كان^(٤) أكثر فطريقه أن يدعى ومنها من عليه زكاة وقد استعجل منها ما لم يقع (الموقع)^(٥) ، فقال الرافعي للإمام أن يحتسبه^(٦) عن زكاته المفروضة ، ويقع تقاصا وكلام الماوردي يدل على أنه ليس له أن يحسبه^(٧) ، بل يأخذ منه ثم يعطيه من جهة الزكاة وهو القياس ، لأن الزكاة تحتاج إلى دفع ونية ، لكن^(٨) اكتفوا بنية أصل الزكاة وهي موجودة .

ومنها ، إذا كان له على الفقير دين ، فقال جعلته عن زكاتي ، لا يجزيه في الأصح حتى يقبضه ، ثم يرده إليه إن شاء ، وعلى الثاني يجزيه ، كما لو كان له^(٩) وديعة ، قاله في الروضة في قسم الصدقات .

ومنها ، لو باع المصرة بصاع (١٠) تمر (١١) يرد التمر ، ولا يجري التقاص نظير التي قبلها (١٢) .

ومنها ، إذا هاجرت الينا منهم^(١٣) مسلمة وتوجهت اليهم منا مرتدة مهرها أكثر من مهر التي هاجرت ، قال الماوردي ، فإن أستويا في القدر برئت الذمتان ، وإن فضل لنا رجعنا بالفضل ، وإن فضل لهم دفعنا الفضل اليهم ، ودفع الامام ما خصهم به من بيت المال إلى مستحقه من المسلمين .

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (يجحد ولا بينة) .

(٢) في (د) ويجعله تقاصا .

(٣) في (ب) و(د) (حقه) .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل . (٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (يحسبه) .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (يحسبه) .

(٨) في (ب) (ولكن) .

(٩) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) .

(١٠) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) .

(١١) في (ب) و(د) (بتمر) .

(١٢) في (د) (يجزي) .

(١٣) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

* التقليد *

ممتنعٌ للمجتهد القادر على الدليل كافٍ للعاجز عنه ، فيما لم ^(١) يطلب فيه القطع ، والظن كافٍ في كل علم بكيفية أو في علم لم يطلب فيه القطع واليقين ، وببأنه أن يقول ^(٢) : كل مسألة يتعلق ^(٣) بها عمل ، فإن الظن فيها كافٍ ، وكل مسألة لا يتعلق بها عمل ^(٤) ، فالمشهور أنه لا بد فيها من العلم . وقال المحققون أن كلف فيها بالعلم ، فلا يجوز فيها الأخذ ^(٥) بالظن ، والا جاز ، كالتفاضل بين (فاطمة) ^(٦) (وخديجة) ^(٧) وعائشة رضي الله عنهم أجمعين .

(واعلم) ^(٨) أن اكفاء الشرع في الفروع بالظن ليس بمتمتعٍ للعمل بالظن ، فإن الظن أمانة وجوب العمل ^(٩) ، لا مستند العمل وإنما استند العمل الى الدليل القاطع والاجماع ، وعن هذا ، قال (القاضي أبو بكر) ^(١٠) : ليس

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وساقطة من الأصل .

(٢) في (د) (تقول)

(٣) في (ب) و (د) (تتعلق) .

(٤) ما بين القوسين ساقطة من الأصل و (ب) ومذكور في (د) .

(٥) في (ب) و (د) (الأخذ فيها) .

(٦) هي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما خديجة بنت خويلد وهي زوج علي ابن أبي طالب كرم الله وجهه ولدتها أمها وقريش تبني البيت قبل النبوة بخمس سنين - وتوفيت بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بستة أشهر وذلك ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من رمضان سنة إحدى عشرة وهي بنت ثمان وعشرين سنة ونصف . أنظر طبقات ابن سعد ج ٨ ص ١٩ - ٣٠ - صفوة الصفوة ج ٢ ص ٤ - ٦ .

(٧) هي أم المؤمنين خديجة بنت خويلد ابن أسد بن عبد العزى بن قصي رضي الله عنها - أول من أسلم من الرجال والنساء تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولها من العمر أربعون سنة - وتوفيت بعد النبوة بعشر سنين أنظر طبقات ابن سعد ج ٨ ص ١٤ - ١٨ - الأصابة قسم النساء الترجمة في ص ٣٣٣ - صفوة الصفوة ج ٢ ص ٢ ، ٣ .

(٨) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (اعلم) .

(٩) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وساقطة من الأصل .

(١٠) هو القاضي أبو بكر محمد بن محمد بن جعفر البغدادي المعروف الدقاق نسبة الى الدقيق وهو عمله ويكنى ويلقب (بخباط) - ولد لعشر خلون من جمادي الآخرة سنة ست وثلاثمائة وقبل سنة سبع =

في الشريعة تقليد اذ حقيقة التقليد قبول القول من غير حجة ودليل ، فكما ان قول الرسول مقبول لقيام المعجزة الدالة على صدقه ، كذلك قبول أخبار الأحاد ، وأقوال المفتين والحكام مقبول بالاجماع من الأمة المعصومة ، فتزلت (١) أقوال المجتهدين في وجوب العمل عليهم بالاجماع منزلة أخبار الأحاد والأقيسة عند المجتهدين في المصير إليها بالاجماع ، وفي جواز التقليد لمن التزم مذهبا معيناً خلاف ، وجزم القاضي (الحسين) (٢) بالمنع ، ففي فتاويه لا يجوز للشافعي ان يلمس امرأة ثم يصلي ، ولا يتوضأ تقليداً لمن يعتقد أن اللبس ، لا ينقض لانه بالاجتهاد يعتقد مذهب الشافعي (رحمه الله) (٣) وهو من أهل الاجتهاد في هذا ، فلا يجوز ان يخالف اجتهاده .

كما لو اجتهد في القبلة فأدى اجتهاده الى جهة ثم اراد أن يصلي إلى غيرها انتهى .

ومنهم من جوزه عند الضرورة وإليه يشير كلام (ابن الصلاح) (٤) حيث قال في فتاويه ان زكاة الفطر يعسر تفريقها على الأصناف الثمانية وقد جوز بعض أئمتنا قسمتها (٥) على ثلاثة ويجوز تقليده في ذلك للضرورة .

فائدة :

إذا أخبره ثقة بالوقت عن علم يعمل به سواء أمكنه العلم أم لا كما صححه

== وثلاثمائة كان فقيها أصوليا شرح المختصر وولى القضاء بكرخ بغداد وكان فاضلا عالما بعلوم كثيرة وله كتاب في الأصول في مذهب الشافعي - توفي يوم الأربعاء الثامن والعشرين من شهر رمضان سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة - انظر طبقات الشيرازي ص ١١٨ - النجوم الزاهرة ج ٤ ص ٢٠٦ - تاريخ بغداد ج ٣ ص ٢٢٩ - الروافي بالوفيات ج ١ ص ١١٦ .

(١) في (ب) و(د) (فتزلت) .

(٢) في (ب) (حسين) .

(٣) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(٤) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ابن الصباغ) .

(٥) في (د) (تسميتها) .

في شرح المذهب وجزموا في القبلية بأنه لا يقبل الخبر عن علم الا اذا تعذر عليه والفرق انه في الوقت ^(١) يمكن فيه ^(٢) العلم بأن يرى غروب الشمس من جبل مثلاً واما القبلية فلا يمكن فيها المشاهدة الا (بمكة) ^(٣) وحيث ^(٤) فلا يعتمد مع القدرة على العلم به .

* التقويم ^(٥) *

يعتبر ^(٦) في المغصوب بغالب النقود لا بأدناها وفي السرقة أطلق الدارمي انه يقوم بأدنى دنائير البلد ^(٧) وقضيته ^(٨) ذلك وان غلب رواج الاعلى . والأحسن ما قاله الماوردي ان كان في البلد نقدان خالصان من الذهب واحدهما أعلى قيمة من الآخر اعتبرت القيمة بالأقل من دنائير البلد في زمان السرقة فان استويا فبأيهما يقوم وجهان أحدهما الأدنى إعتباراً بعموم الطاهر ، (الثاني) ^(٩) بالأعلى درئاً للقطع بالشبهة وقال الروياني لو شهد عدلان بسرقة فقوم أحدهما المسروق نصاباً والآخر دونه فلا قطع وكذا لو شهد انه نصاب وقومه آخر بدونه فلا قطع ويؤخذ في الغرم بالأقل خلافاً لأبي حنيفة (رحمه الله) ^(١٠) وفي شرح الكفاية للصيمري أنه ^(١١) يغرم أوفر القيمتين وقيل بل أقلهما وذلك متعين ^(١٢)

(١) هاتان الكلمتان ساقطتان من (د) .

(٢) في (ب) (منه) .

(٣) في (د) (ممكنة) .

(٤) في (ب) (وح) .

(٥) في (د) (التقديم) .

(٦) في (د) (يغتفر) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في هامش (ب) وساقطة من صلبها ومن الأصل ، د

(٨) في (د) (وقضيته) .

(٩) في (ب) و (الثاني) .

(١٠) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .

(١١) في (د) (ان)

(١٢) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (يعين) .

وقالوا في الزكاة لو تم النصاب في بعض الموازين ونقص في بعض لم تجب في الأصح
والسرقة أولى بذلك فان الحدود تدرأ^(١) بالشبهات^(٢)

وها هنا ضابط آخر :

وهو أن ما توقف على التقويم وعرض على أهل الخبرة وحكموا
بالتقويم^(٣) تقريباً فهو المتبع في سائر الأبواب وان تطرق إليه تقدير التقصان ظناً
إلا في باب السرقة فإنه لا يعتمد عند المحققين لسقوط القطع بالشبهة ذكره الامام في
باب القراض وقال في باب السرقة لو بلغ قيمة الغرض^(٤) المسروق بالاجتهاد
ربع دينار فقد يؤخذ^(٥) للأصحاب أنه^(٦) يجب الحد والذي أراه أنه لا يجب
ماله يقطع المقومون ببلوغها نصاباً .

* الأحكام التقديرية *

(منها)^(٧) الملك في العتق المستدعى ، والدية يقدر دخولها في ملك القاتل
آخر جزء من حياته على الأصح حتى يقضي منها ديونه وقيل تنتقل الى الورثة
ابتداء .

ولو أصدق عن ابنه الصغير من ماله ثم بلغ وطلق قبل الدخول هل يرجع
نصف المهر الى الأب أو للأب^(٨) وجهان . ومن قال يرجع للأب فقد نازع

(١) هذه الكلمة ذُكرت في (ب) ، (د) وساقطة من الأصل .

(٢) في (ب) ، (د) (بالشبهة)

(٣) في (د) (بالتقديم)

(٤) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (العوض) .

(٥) في (ب) و (د) (يوجد)

(٦) في (د) (أن) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وساقطة من الأصل .

(٨) في (ب) (الى الاب) .

في ^(٣) أنه لا يدخل الصداق في ملكها ^(٣) إلا بعد دخوله في ملك الابن .

ولو اشترى بألف وتبرع عنه آخر بالثمن ثم اطلع على عيب فرد المبيع هل
يرد المؤدى إلى المشتري أم إلى المتبرع ؟ والقول برده ^(٣) إلى المتبرع يقتضي أنه لا
ينتقل الملك ^(٤) إلى المؤدى عنه هنا ^(٥) وفيه نظر .

* تلقين الامام *

يشرع في موضعين :

(أحدهما) ^(٦)

القرامة في الصلاة إذا أُرتج عليه ولا يلحن ما دام يتردد بل ^(٧) حتى يقف.
قاله المتولي .

(الثاني) ^(٨)

في الخطبة إذا حضر، ولا يلحن حتى يسكت قاله الدارمي في الاستذكار قال
ويرد عليه ما يعلم أنه ليس ^(٩) بفتح ^(١٠) له وقال الشاشي في المعتمد فإن أُرتج عليه
لحن في الخطبة نص عليه وقال في موضع آخر لا يلحن والمسألة على اختلاف حالين

(١) هذه الكلمة ساقطة من (ب) ، (د) .

(٢) في (ب) و(د) (ملكه) .

(٣) في (د) (يرده) .

(٤) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و(د) وساقطة من الأصل .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل (أحدها) وساقطة من (د) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل ، د .

(٨) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٩) في (د) (بفتح) .

فحيث قال يلقي اذا وقف بحيث لا يمكنه ان يفتح عليه وحيث قال ^(١) لا يلقي اذا كان تردد ^(٢) ليفتح عليه قال ^(٣) في الاستقصاء ان علم من حاله انه ان يفتح عليه انطلق فتح عليه وان علم انه يدهش تركه على حاله .

* التمني أنواع *

(أحداها) :

تمني الرجل حال أخيه من دين او دنيا على أن يذهب ما عنده وهذا حرام فانه الحسد بعينه وقد أعلمنا الله تعالى ما في تمني زينة الدنيا وكثرة متاعها المطغي بقصة (قارون) ^(٤) ومن تمني ^(٥) مثل ما أوتي (قارون) ^(٦) حتى شهدوا المنة في المنع لا في الاعطاء ^(٧)

وقد ذكر (الواحدي) ^(٨) في البسيط ، (وابن فورك) ^(٩) في مشكله وغيرهما

(١) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (وقال أحيث) .

(٢) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (يرد) .

(٣) في (ب) (وقال) .

(٤) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (هارون) .

(٥) في (ب) و (ومن قد تمني) .

(٦) هذه الكلمة ساقطة من (ب) ، (د) .

(٧) ذكر الله سبحانه وتعالى قصة قارون ومن تمني مثل ما أوتي قارون وهم الذين شهدوا المنة في المنع لا في الاعطاء في سورة القصص ابتداء من الآية رقم ٧٦ ، وانتهاء بالآية رقم ٨٢ من أول قوله تعالى (ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم) الى أول قوله تعالى (تلك الدار الآخرة) .

(٨) هو ابو الحسن عل بن احمد بن محمد الواحدي نسبه الى الواحد بن الدليل بن مهرة كان فقيها اماما في النحو واللغة وغيرهما شاعرا واستاذ عصره في التفسير وله من التصانيف البسيط والوسيط والوجيز في التفسير وقد اخذ الغزالي أسماء هذه الكتب وسمى بها كتبه أصله من ساوة من أولاد التجار ولد بنيسابور وتوفي بها بعد مرض طويل في جمادي الآخرة سنة ثمان وستين وأربعمائة . انظر طبقات ابن السبكي ج ٥ ص ٢٤٠ - النجوم الزاهرة ج ٥ ص ١٠٤ - طبقات القراء ج ٧ ص ٥٢٣ - العبر ج ٣ ص ٢٦٧ .

(٩) هو الأستاذ أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك بضم الفاء وفتح الراء الأصفهانى كان أصوليا متكلميا ==

عن أكثر العلماء ان التمني في قوله تعالى (ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) (١) على التحريم إذ ليس لأحد أن يقول : ليت ماله فلان لي ، وإنما ليت لي مثله وحكوا عن (الفراء) (٢) أن النهي للترية وغلطوه لان النهي لا ينصرف عن مقتضاه الا بقرينة . وقال القاضي الحسين في كتاب الصوم من تعليقه : كما يحرم النظر الى مالا يحل له يحرم التفكير فيه بقلبه لقوله (تعالى) (٣) (لا تتمنوا) (٤) ... الآية ، فمنع من التمني مما (٥) لا يحل كما منع من النظر الى مالا يحل لقوله تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) (٦) لكن النظر يفسق به وترد به (٧) الشهادة بخلاف الفكر (٨) لانه لا يظهر حتى لو أخبرنا به ، كان قادحا في شهادته .

الثاني :

أن يتمنى مثل ما لغيره من غير تمني زوال نعمته عنه ، فهذا غير منهى عنه وعليه (٩) جاء قوله (صلى الله عليه وسلم) (") ، (لا حسد الا في

= أدبيا نحويا واعظا . مصنفاته كثيرة تبلغ المائة ، ودعى الى غزوة بالهند فأجريت له فيها بعض المناظرات وبينما هو عائذ من غزوة الى نيسابور سم في الطريق فمات سنة ست وأربعمائة وفي النجوم الزاهرة أن الذي قتله السلطان عمود بن سبكتكين لأنه كان يقول ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان رسولا في حياته فقط وأما بعد موته فان روحه قد بطل وتلاشى . انظر النجوم الزاهرة جـ ٤ ص ٢٤٠ - ابن السبكي جـ ٤ ص ١٢٧ - الروابي جـ ٣ ص ٣٤٤ - ابن خلكان جـ ٣ ص ٤٠٢ .

(١) سورة النساء الآية رقم (٣٢) .
(٢) قال ابن النديم هو أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء مولى بني منقر ولد بالكوفة وله من الكتب كتاب معاني القرآن وهو أربعة أجزاء ألفه لعمر بن بكر وكتاب النهي الفه لعبد الله بن طاهر وكتاب اللغات وكتاب المصادر في القرآن وكتاب الجمع والثنية في القرآن وكتاب الوقف والابتداء وغيرها . توفي الفراء بطريق مكة سنة سبع ومائتين . انظر الفهرست لابن النديم ص ١٠٤ الى ص ١٠٦ .

(٣) هذه الكلمة لم تذكر في (ب)

(٤) سورة النساء الآية رقم (٣٢) .

(٥) في (ب) (لما)

(٦) سورة النور الآية رقم (٣٠)

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وساقطة من الأصل .

(٨) في (ب) (التفكير) .

(٩) في (د) (وعكسه)

(١٠) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (عليه الصلاة والسلام) .

اثنتين (١) ، فان المراد به (الغبطة) (٢) . ونبه بالاستثناء على ان ما يتمنى به كرامة الآخرة لا ينهى عنه .

الثالث :

تمنى فعل العبادات وان شقت عليه ، ولا شك انه مطلوب مثاب عليه وفي صحيح مسلم من طلب الشهادة صادقا أعطيها ، ولو لم تصبه (٣) ، وقد ثبت تمنى الشهيد في البرزخ الرجوع الى الدنيا وهو دليل لجواز ذلك .

وفي الحديث (وددت أني (٤) أقتل في سبيل الله ثم أحياء ثم أقتل) (٥) .

(١) هذا الحديث أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما بعدة طرق ففي صحيح البخاري بشرحه فتح الباري ج ١ ص ١٥٣ - ١٥٤ عن عبد الله بن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم (لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا ، فسلطه علىهلكته في الحق ، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها) هذا وللحديث طرق أخرى في صحيح البخاري بشرحه فتح الباري ج ٩ ص ٦٠ - ٦١ وج ١٣ ص ١٠٣ ، أما رواية مسلم لهذا الحديث فهي عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ، ورجل آتاه الله مالا ، فهو يفقه آناء الليل وآناء النهار) . وفي صحيح مسلم روايتان لهذا الحديث غير ما ذكرنا احدهما عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه والآخرى عن عبد الله بن مسعود وتبدأ كل منهما بقوله صلى الله عليه وسلم (لا حسد إلا في اثنتين) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٦ ص ٩٧ - ٩٨ وانظر أيضا سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٤٠٧ - ١٤٠٨ والاحسان في تقريب صحيح بن حبان ج ١ ص ١٦٧ الطبعة الأولى .

(٢) في (د) (الغبط)

(٣) هذا الحديث أخرجه مسلم في صحيح عن أنس بن مالك رضي الله عنه بنفس هذا اللفظ وهو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من طلب الشهادة صادقا أعطيها ولو لم تصبه) . وفي صحيح مسلم أيضا رواية أخرى لهذا الحديث بلفظ آخر انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٣ ص ٥٥ - ٥٦ وأيضا انظر المستدرک ج ٢ ص ٧٧ حيث ذكر للحديث ثلاث روايات الثالثة منها قريبة في الفاظها لما جاء في صحيح مسلم .

(٤) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (أن) .

(٥) هذا الحديث أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من أصحاب السنن ، أما البخاري فقد أخرجه في صحيحه بعدة طرق نذكر واحدة منها ونشير الى الصفحات التي توجد فيها الطرق الأخرى في صحيح البخاري وغيره فالرواية التي نذكرها هي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا إيمان بي وتصديق برسلي ان أرجعه بما نال من أجر أو غنيمة أو أدخله الجنة ، ولولا ان أشق على أمتي ما قعدت خلف سرية ولوددت أني أقتل في سبيل

وقد استشكل الشيخ عز الدين سؤال الشهادة وهي قتل الكافر للمسلم
وقتل الكافر للمسلم ^(١) معصية .

وأجيب بوجهين :

أحدهما :

أن الشهادة قد تحصل في الحرب بسبب من أسباب القتل ^(٢) غير قتل
الكافر .

(وثانيهما) ^(٣)

أن الشهادة لها جهتان إحداها حصول تلك الحالة الشريفة في رضا الله
تعالى وإعلاء كلمة الاسلام وهي المسؤولة ، والثانية : قتل الكافر وهي كذلك .

الرابع :

تمني لقاء العدو وقال ^(٤) صلى الله عليه وسلم ^(٥) (لا تتمنوا لقاء
العدو وسلوا الله العافية) ^(٦) ، وهذا النهى محمول على تمني لقاءه ادلالا ^(٧)

الله ثم أحيائهم أقتل ثم أحيائهم أنظر صحيح البخاري بشرحه فتح الباري في هذه الرواية جـ ١
ص ٧٦ - ٧٧ ، أما الطرق الأخرى لهذا الحديث في صحيح البخاري وغيره فهي على النحو التالي
أنظر صحيح البخاري بشرحه فتح الباري جـ ٦ ص ١٢ - ١٣ وجـ ١٣ ص ١٨٤ - ١٨٥ وصحيح
مسلم جـ ١٣ ص ١٩ - ٢٣ وسنن النسائي جـ ٦ ص ٨ وسنن الكبرى للبيهقي جـ ٩ ص ١٦٩ .
(١) ما بين القوسين ساقط من (د) . (٢) في (ب) و (د) القتال .

(٣) في (د) (وثانيها) . (٤) في (ب) (قال) .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ولم تذكر في الأصل .

(٥) الرواية التي ذكرها المؤلف لهذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه عن موسى عن عقبة التي
ذكرها المؤلف لهذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه عن موسى عن عقبة عن سالم أبي النصر
وهي (لا تتمنوا لقاء العدو وسلوا الله العافية) انظر صحيح البخاري بشرحه فتح الباري جـ ١٣
ص ١٩٠ ولهذا الحديث طرق أخرى في صحيح البخاري جـ ٦ ص ١١٧ - ١١٨ وانظر ما جاء في
صحيح مسلم بشرح النووي جـ ١٢ ص ٤٥ - ٤٦ وانظر المستدرک جـ ٢ ص ٧٨ - وسنن الدارمي
جـ ٢ ص ١٣٥ - وسنن الكبرى للبيهقي جـ ٩ ص ١٥٢ .

(٦) في (٥) (ادلالا) .

بالقوة ، واعتمادا عليها .

فأما تمنى ذلك ، لاقامة الجهاد اعتمادا على الله (تعالى) ^(١) دون القوى والأسباب من الانسان ^(٢) فحسن ، لأن تمنى الفضائل وسيلة إليها قاله الشيخ عز الدين في كتاب الشجرة وقال صاحبه ابن دقيق العيد ، لما كان لقاء الموت من أشق الأشياء وأصعبها على النفوس وكانت الأمور المقدرة عند النفس ليست كالأمور المحققة لها خشي ألا ^(٣) يكون عند التحقيق ، كما ينبغي ، فكره تمنى لقاء ^(٤) العدو لذلك ^(٥) .

الخامس :

في تمنى الموت ، وهو مكروه لضرر نزل به ، فإن طول العمر ^(٦) خير للمؤمن من قصره ليستعيب ^(٧) من اساءته ويستكثر من طاعاته ، فإذا تمنى الموت كان تمنا لفوات الطاعات ، أما اذا كان ^(٨) يخاف ^(٩) على دينه لفساد الزمان ، فلا يكره ، بل قد يستحب وقد حكى ذلك عن (أبي مسلم الخولاني) ^(١٠) (وعمر بن عبد العزيز) ^(١١) .

(١) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) ولم تذكر في الأصل .

(٢) هاتان الكلمتان سقطتا من (ب) .

(٣) في (ب) و (د) (أن لا) .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل و (د) .

(٥) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (كذلك) .

(٦) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (التعمير) .

(٧) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (ليستعيب) .

(٨) هذه الكلمة ساقطة من (ب)

(٩) في (ب) [خاف] وساقطة من (د) .

(١٠) هو عبد الله بن ثوب وكنيته أبو مسلم وينسب الى اليمن ، لأنه من أهلها ، ثم الى الشام لأنه نزل بها فيقال له اليمني ثم الشامي وينسب الى خولان وهي قرية قرب دمشق فيقال له (الخولاني) وهو من كبار التابعين رضي الله عنه ، كان ناسكا عابدا له كرامات ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية من تابعي أهل الشام- توفي رضي الله عنه سنة اثنتين وستين من الهجرة ودفن بقرية خولان قرب دمشق- أنظر طبقات ابن سعد جـ ٧ ص ٤٤٨ .

(١١) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الاموي القرشي أبو حفص الخليفة الصالح والملك =

السادس :

في تمنى رفع الدرجات مع إهمال الطاعات ، قال الله تعالى (أم للانسان ما تمنى)^(١) وفي الحديث (الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله)^(٢) .

السابع :

تمنى خلاف الأحكام الشرعية لمجرد^(٣) الشهوي وهو مذموم وللشافعي (رضي الله عنه)^(٤) فيه نصان :

أحدهما : قال في الأم في سير الواقدي ، وقد روى عن عمر لا يسترق عربي قال (الامام)^(٥) (الشافعي)^(٦) (رحمه الله)^(٧) ، لولا أنا نائم بالتمنى لتمنينا أن يكون هذا هكذا وكأنه أراد تغيير^(٨) الأحكام ، ولم يرد أن التمني كله حرام .

== العادل وربما قيل له خامس الخلفاء الراشدين تشبيها له بهم وهو من ملوك الدولة المروانية الأموية بالشام - ولد سنة إحدى وستين من الهجرة - وتوفي بدير سمعان من أرض المعرة سنة إحدى ومائة ، وقيل أن سبب وفاته هودس السم له ، والكتب التي تناولت ترجمته كثيرة وهاك بعضها - فوات الوفيات جـ ٢ ص ١٠٥ تهذيب التهذيب جـ ٧ ص ٤٧٥ - حلية الأولياء جـ ٥ ص ٢٥٣ - ٣٥٣ - تاريخ الطبري جـ ٨ ص ١٣٧ - مروج الذهب للمسعودي جـ ٢ ص ١٣١ - ١٣٧ .

(١) سورة النجم الآية رقم ٢٤ .

(٢) هذا الحديث أخرجه الحاكم في المستدرک جـ ٤ ص ٢٥١ عن شداد بن أوس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله عز وجل) ، قال الحاكم هذا حديث صحيح الأسناد ولم يخرجاه . وفي النهاية جـ ٤ ص ٢١٧ (الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت) أي العاقل وقد كلس يكيس كيسا والكيس العقل .

(٣) في (د) (مجرد) .

(٤) في (ب) (رحمه الله) وفي (د) لم تذكر هذه الجملة .

(٥) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) و (د) (٧) هذه الكلمة لم تذكر في (د) .

(٦) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) ولم تذكر في الأصل و (د) .

(٧) في (ب) (تغيير) .

والثاني : في طبقات العبدى عن (ابن عبد الحكم) ^(١) ، سئل الشافعي (رحمه الله) ^(٢) عن نكاح العامة الهاشميات ، فقال انه جائز ووددت ^(٣) ، انه لا يجوز ، الا اني لا ارى فسخه والمنع منه ، لأنني سمعت الله (تعالى) ^(٤) يقول (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) ^(٥) انتهى . وهذا بعد استقرار الأحكام ، أما في وقت النسخ ، فقد كان ^(٦) ذلك جائزا ، وبدل عليه ^(٧) انه صلى الله عليه وسلم ، لما أمر بالتوجه الى بيت المقدس ، وكان يتمنى التوجه للكعبة فنوله الله (تعالى) ^(٨) مراده ^(٩) .

وقال الرافعي في كتاب الردة عن الحنفية ، أن من يتمنى تحليل ما كان حراما ^(١٠) ، ان كان مباحا ، ثم حرم لم ^(١١) يكفر بخلاف ما لم يحل فقط وفيه نظر .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الحكم المصري - ولد سنة إثنين وثلاثين ومائة - نشأ على مذهب مالك (مذهب أبيه) أخذ عن أشهب وابن وهب ، فلما قدم الشافعي مصر صحبه وتفقه به ، وكان الشافعي يشي عليه - رجع في آخر حياته الى مذهب مالك ، لأنه كان يروم أن الشافعي يستخلفه في حلقته ولكنه استخلف البويطي - توفي ابن عبد الحكم يوم الأربعاء لليلة خلت من ذي القعدة وقيل منتصفه سنة ثمان وستين ومائتين وقيل سنة تسع وستين ومائتين - أنظر طبقات الشيرازي ج ١٨ - شذرات الذهب ج ٢ ص ١٥٤ - تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ١١٥ - طبقات ابن السبكي ج ٢ ص ٦٧ .

- (٢) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) .
- (٣) هكذا في (د) وفي الأصل (ب) (وودت) .
- (٤) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) و (د) .
- (٥) سورة الحجرات الآية رقم ١٣ . (٦) في (ب) (فكان)
- (٧) في (د) (ويستدل عليه) .
- (٨) هذه الكلمة ذكرت في (د) ولم تذكر في الأصل و (ب) .
- (٩) هذا يشير إلى قوله تعالى في سورة البقرة الآية رقم ١٤٤ (قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) الآية .
- (١٠) في (ب) و (د) (حلالا) .
- (١١) في (د) (ولم) .

الثامن : (١)

أن يتمنى على الله (تعالى) (٢) من غير أن (تقترن) (٣) أمنيته بشيء مما سبق فهو جائز قال الله تعالى: (واسألوا الله من فضله) (٤) .

(قال) (٥) بعض العلماء والاولى ، لمن سأل (٦) الله (سبحانه) (٧) (وتعالى) (٨) من المتاع (الفاني) (٩) أن يقرن (برغبته) (١٠) سؤاله التوفيق للعمل لله (تعالى) (١١) بالطاعة والعصمة (١٢) من التعرض به (١٣) لسوء الخاتمة ، وقد قال تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) (١٤) وهذا تفسير حديث (ابن مسعود) (١٥) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « اسألوا (١٦) الله من فضله فإن الله يحب أن [يسأل] (١٧) ، وأفضل العبادة انتظار

(١) في (ب) (والثامن) .

(٢) هذه الكلمة ذكرت في (د) ولم تذكر في الأصل و (ب) .

(٣) في (ب) و (د) (يقرن) .

(٤) سورة النساء الآية رقم ٣٢ .

(٥) في (ب) (وقال) .

(٦) في (د) (يسأل) .

(٧) هذه الكلمة ذكرت في (د) ولم تذكر في الأصل و (ب) .

(٨) في الأصل (تعالى) وأنا أثبتها بالعطف وفي (ب) و (د) لم تذكر هذه الكلمة .

(٩) في (ب) و (د) (الفاني) .

(١٠) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (رغبة) .

(١١) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) و (د) .

(١٢) في (د) (والعصية) .

(١٣) في (ب) (منه) .

(١٤) سورة يونس الآية رقم ٥٨ .

(١٥) هو عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمع بن فار بن مخزوم بن صاهلة ابن كاهل بن

الحارث بن تميم بن هزيل بن مدركة وكنيته أبو عبد الرحمن أسلم رضي الله عنه قبل دخول رسول

الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم ، وكان أول من أفشى القرآن بحكمة من في رسول الله صلى

الله عليه وسلم وقد ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من طبقات البدرين من المهاجرين - توفي رضي

الله عنه سنة اثنتين وثلاثين من الهجرة عن بضع وستين سنة أنظر طبقات ابن سعد ج ٣ ص ١٥٠ -

١٦١ دار بيروت للطباعة والنشر .

(١٧) في (د) (يسأل) .

(١٦) في (ب) و (د) (سلوا) .

الفرج بفضل ^(١) الله الذي يجب أن يُسأله . هو الذي أمر أن يفرح به .
وأما الاقتار ^(٢) وضرر الأبدان ، فأفضل العبادة فيها انتظار الفرج .

فروع :

قال الحلبي في شعب الايمان : من تمنى أن يكون نبيا ان تمنى في زمن
نبي ان يكون هو النبي دون الذي نبيء بالحقيقة ، فقد كفر ، وكذا لو تمنى بعد
نبينا صلى الله عليه وسلم ، أنه لو كان نبيا ، لأنه يتمنى أن لا يكون عليه
(الصلاة^(٣) والسلام) شرف بختم النبوة ، وأما من^(٤) تمنى النبوة في زمن
جوازها ، فلا يكفر .

قال : ولو كان في قلب مسلم غل على كافر ، فأسلم ، فحزن المسلم لذلك
وتمنى لو عاد الى الكفر ، لا يكفر ، لأن استقباحه ^(٥) الكفر ، وهو الذي
حملة على تمنيه له واستحسانه ^(٦) الاسلام ، هو الحامل له على كراهته له ،
قال . وإنما يكون تمنى الكفر كفرا ، اذا كان على وجه الاستحسان له واستدل له
بدعاء موسى عليه السلام على فرعون بقوله (واشدد على قلوبهم فلا
يؤمنوا) ^(٧) .

قال : تمنى أن لا يؤمنوا ، وزاد على التمني بأن دعا الله بذلك ، لما ^(٨)

(١) رجعت الى البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه والنسائي والسنن الكبرى فلم أعر
عليه .

(٢) في (ب) بفضل .

(٣) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (الاقتار) .

(٤) في (ب) عليه السلام .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (د) وساقطة من الأصل وب .

(٦) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (استباحه) .

(٧) في (د) (واستحباه) .

(٨) سورة يونس الآية رقم ٨٨ .

(٩) في (ب) (فما) .

عابه عليه ، وقال الشيخ عز الدين ، لو قتل عدو للإنسان ظلماً ، ففرح بموته ، هل يائتم ؟

قال ، ان فرح ^(١) بكونه ^(٢) عصي الله فيه : فنعم ، وان فرح بكونه خلص من شره ، فلا بأس باختلاف سبب ^(٣) الفرح ، فإن ^(٤) قال : لا أدري بأي الأمرين كان فرحي ، قلنا لا إثم عليك ، لأن الظاهر من حال الإنسان أن يفرح بمصائب ^(٥) عدوه ، لأجل الاستراحة .

* التذكير يقتضي التوحيد *

وهو يقوي قول من قال ، ان المطلق والتكرة ^(٦) سواء يدل على الماهية بقيد الوحدة وبيانه أن التنوين يدل على المقدار بدليل وقوعه جواباً عنه ، اذا قيل كم رأيت من الرجال ، فيقول رأيت ^(٧) رجلاً .

والسؤال عن المقدار ، إنما يصح أن يجاب ^(٨) عنه بالمقدار ، فعلم أن للتنوين ^(٩) دلالة على المقدار ، ولا دلالة له على ما زاد على الواحد ، فحيث ^(١٠) ، فقولهُ اعتق رقبة بمثابة اعتق رقبة ^(١١) واحدة لا سيما على قاعدة

(١) هكذا في الأصل و (ب) وهامش (د) (ان فرح) ، وفي صلب النسخة (د) (ابن فرج) .

(٢) في (د) (يكون) .

(٣) في (ب) و (د) (سببي)

(٤) في (د) (وان) .

(٥) في (ب) (بمصائب) .

(٦) في (د) (والمنكر) .

(٧) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و (د)

(٨) في (د) (يخاف) .

(٩) في (د) (التنوين) .

(١٠) في (ب) و (د) (وحيث) .

(١١) ما بين القوسين ساقط من (د) .

الحنفية ، فان عندهم انضمام ما زاد على الواحد من الاعداد الى الواحد يبطل وحدة الواحد .

* التواطؤ *

قبل العقد ليس بمنزلة (المشروط)^(١) فيه على الأصح .

كما اذا اتفقوا على مهر سرا ، واعلنوا زيادة ، وكما ، لو قالت لزوجها: هذا الثوب هروي ، فقال لها: ان اعطيني^(٢) هذا الثوب ، فأنت طالق ، فأعطته ، فبان مَرُويًا . ولو تواطأ على البيع بشرط أن يقرضه شيئا ، ثم عقدها ، فهل يبطل ، وجهان :

مبينان على ، أن التواطؤ ، هل يلحق بالمشروط في العقد ؟ وجهان :
أصحهما لا : فعلى هذا يصح البيع والقرض . قال في الكافي ، وهل يحل باطنا يُجْتَمَل (وجهان)^(٣) : أصحهما عندي يحل لحديث: عاملٌ أهل^(٤) خير^(٥) .

ويستثنى ما اذا دفع الى خياط ثوبا وقال ان كان يكفيني هذا قباء فأقطعه فقطعه فلم يكفه (فانه يجب الارش ولو قال أيكفيني هذا قباء فقال نعم فقال أقطعه فقطعه فلم يكفه)^(٦) فلا شيء عليه قطعاً .

(١) في (د) (الشروط) .

(٢) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (أعطيتني) .

(٣) في (ب) و (د) (وجهين) .

(٤) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) و (د) .

(٥) حديث عامل أهل خير أخرجه البخاري في صحيحه عن ابن عمرو رضي الله عنهما وما جاء في صحيح البخاري هو عن ابن عمرو رضي الله عنهما قال : عامل النبي صلى الله عليه وسلم خير بشرط ما يخرج منها من ثمر أو زرع ، انظر فتح الباري ج ٥ ص ١٠ - ١١ .

(٦) ما بين القوسين ساقط من الأصل ومن صلب النسخة (ب) ومذكور في (د) وهامش (ب) .

* التوبة يتعلق بها مباحث *

الأول :

التوبة لغة الرجوع ولا يلزم أن تكون عن ذنب وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم (اني لأتوب الى الله في اليوم سبعين مرة)^(١) فانه رجوع عن الاشتغال بمصالح - م - (الى الحق)^(٢) (فاذا فرغت فانصب)^(٣) ثم انما فعل ذلك تشريعا وليفتح باب التوبة للناس كما أنه صلى الله عليه وسلم انما صلى وصام^(٤) ونكح لنا (أي)^(٥) ليعلمنا كيف الطريق الى الله تعالى وقد (سئل)^(٦) بعض أكابر القوم عن قوله تعالى (لقد تاب الله على النبي)^(٧) من أي شيء فقال عرض بتوبة من لم يذنب^(٨) سئرا^(٩) لمن أذنب^(١٠) يشير الشيخ الى انه لا يدخل أحد مقاما من المقامات الصالحة إلا تابعا له صلى الله عليه وسلم فلولا ذكر توبته^(١١) عليه ما حصل لأحد توبة وأصل هذه التوبة أخذ العلة من صدره الكريم (صلى الله

(١) هذا الحديث أخرجه ابن حبان في صحيحه عن انس رضي الله عنه بنفس هذا اللفظ انظر الاحسان في تقريب صحيح ابن حبان ج ٢ ص ١٩٨ - (دار المحاسن للطباعة) . ولفظه في صحيح البخاري بشرحه فتح الباري ج ١١ ص ٨٤ عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (اني لأستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة) . وانظر ما جاء في صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٧ ص ٢٤ - وسنن أبي داود ج ٨ ص ١٧٩ ونعني بسنن أبي داود الطبعة التي بها شرحه المسمى المنهل العذب المورود .

(٢) هاتان الكلمتان ساقطتان من (د)

(٣) سورة الشرح الآية رقم ٧ .

(٤) في (ب) (صام وصل) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٦) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (سبق) .

(٧) سورة التوبة الآية رقم ١١٧ .

(٨) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (يتب) .

(٩) هكذا في (ب) وفي الأصل ، د (مشيرا) .

(١٠) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (كل اذنب) .

(١١) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (قرينة) .

عليه وسلم) ^(١) وقيل (هذه ^(٢) حظ الشيطان منك) ^(٣) وهذا أولى ما يقال في هذا المقام ويعتمد . وأما في الشرع فالرجوع عن (التعويج) ^(٤) الى سنن الطريق المستقيم . والتوبة فرض عين في حق كل أحد لا يتصور أن يستغنى عنها أحد من البشر لأنه لا يخلو من معصية الجوارح وإن تصور ^(٥) خلوه عنها لم يخل عن أهم بالذنوب ولأن ^(٦) تصور خلوه عنه لم يخل عن وسواس الشيطان بإيراد الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله (تعالى) ^(٧) وإن خلا عنها فلا يخلو من ^(٨) غفلة وقصور في العلم بالله تعالى كل ذلك على قدر منازل المؤمنين في أحوالهم ومقاماتهم ^(٩) والكل يفتقر ^(١٠) الى التوبة وإنما يتفاوتون في المقادير فتوبة العوام من الذنب والخواص من الغفلة ومن فوقهم من ركون القلب الى غير الله تعالى .

(الثاني) :

في حكمها وهي واجبة على الفور فمن ^(١١) أخرها زمنا يتسع ^(١٢) لها

(١) هذه الجملة الدعائية لم تذكر في (ب) .

(٢) في (ب) (هذا) .

(٣) أخذ العلقه من صدره الكريم صلى الله عليه وسلم وقيل هذه حظ الشيطان منك أي ما ذكره المؤلف هنا هو إشارة الى حديث بهذا الشأن أخرجه الحاكم في المستدرک جـ ٢ ص ٥٢٧ ، ص ٢٥٨ وما جاء في المستدرک هو عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله أتاه جبريل وهو يلعب مع الصبيان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج منه علقه فقال هذا حظ الشيطان منك . وانظر ما رواه البخاري في صحيحه بشرحه فتح الباري جـ ٦ ص ٢٣٢ ، جـ ٧ ص ١٦٠ الى ص ١٦٢ ، جـ ١٣ ص ٤٠٩ الى ص ٤١٧ . وسنن النسائي جـ ١ ص ٢١٧ ، ص ٢١٨ .

(٤) في (د) (التعويج) .

(٥) في (د) (تصوره) .

(٦) في (ب) و (د) (ولين) .

(٧) في (ب) و (د) (عز وجل) .

(٨) في (ب) و (د) (عن) .

(٩) في (ب) (في مقاماتهم وأحوالهم) .

(١٢) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل يفتقرون .

(١٣) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (من) .

(١٤) هكذا في (ب) وفي الأصل و (د) (يسع) .

صار عاصيا بتأخيرها قال الشيخ عز الدين وكذلك ^(١) يتكرر عصيانه بتكرر الأزمنة المتسعة لها فيحتاج الى توبة من تأخيرها ^(٢) قال: وهذا جارٍ في كل ما يجب تقديمه من الطاعات (انتهى) . .

وما قاله الشيخ حسن غريب وهو جارٍ على قاعدتنا في أنه يلزم الغاصب اذا هلك المغصوب أعلى القيم لأنه عاص ^(٣) في كل زمن ^(٤) الى ^(٥) آخره .

الثالث :

انها واجبة من الكبائر والصغائر .

أما الكبائر فبالإجماع .

وأما ما ورد من إطلاق غفران الذنوب جميعها على فعل بعض الطاعات من غير توبة لحديث ^(٦) (الوضوء يكفر الذنوب) ^(٧) .

وحديث (من صام رمضان ^(٨) إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من

(١) في (ب) (ولذلك) .

(٢) هكذا في (ب) وفي الأصل ، (تأخيرهما) .

(٣) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (عارض) .

(٤) في (ب) و(د) (زمان) .

(٥) هذه الكلمة ساقطة من (ب) و(د) .

(٦) في (ب) و(د) (كحديث) .

(٧) في صحيح البخاري وصحيح مسلم وصحيح الترمذي وسنن أبي داود وسنن ابن ماجه وسنن النسائي والمستدرک ولم أجد هذا الحديث بنفس هذا اللفظ أي لفظ الوضوء يكفر الذنوب وإنما وجدت عدة أحاديث كلها تفيد بمعناها أن الوضوء يكفر الذنوب وما هي الصفحات التي توجد بها تلك الأحاديث أنظر صحيح البخاري بشرحه فتح الباري ج ١ ص ١٢٢ - صحيح الترمذي ج ١ ص ١٢ ، ص ١٣ - وسنن أبي داود ج ٢ ص ٢ - سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٠٣ ، ص ١٠٤ ، ص ١٠٥ ، ص ١٤٨ . سنن النسائي ج ١ ص ٨٩ ، ص ٩٠ المستدرک ج ١ ص ١٣٢ .

(٨) في (ب) (رمضان) .

ذنبه) (١) (ومن صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه) (٢)
(ومن حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) (٣) ونحوه
فحملوه على الصغائر فإن الكبائر لا يكفرها غير التوبة ونزاع في ذلك صاحب
الذخائر وقال فضل الله أوسع وكذلك قال ابن المنذر (٤) في الاشراف في كتاب
الاعتكاف . في قوله صلى الله عليه وسلم (من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر
له ما تقدم من ذنبه) (٥) قال يغفر له جميع ذنوبه صغيرها وكبيرها وحكاه (ابن عبد

(١) هذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه بنفس هذا اللفظ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه) انظر
صحيح البخاري بشرحه فتح الباري ج ١ ص ٧٧ في هذه الرواية وله رواية أخرى في ج ٤ ص
٢٠٦ هذا وللحديث روايات أخرى في كتب السنن انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٦ ص
٤٠ ، ٤١ ، وسنن الترمذي ج ٣ ص ١٩٦ ، ج ٤ ص ٢٠ ، ص ٢١ - وسنن أبي داود
بشرحه المنهل العذب المورود ج ٧ ص ٣٠٨ - سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٢٠ .

(٢) هذا جزء من حديث أخرجه البخاري في صحيحه عن عثمان بن عفان رضي الله عنه ففي صحيح
البخاري وبعد أن بين كيف توضع عثمان قال عثمان رضي الله عنه قال : رسول الله صلى الله عليه
وسلم (من توضأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه .
انظر فتح الباري ج ١ ص ٢٠٨ ، ص ٢٠٩ .

(٣) لفظ هذا الحديث في سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٩٦٤ ص ٩٦٥ عن أبي هريرة كما يلي : قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه) .
وفي سنن الترمذي ج ٤ ص ٢٦ عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من
حج فلم يرفث ولم يفسق غفر له ما تقدم من ذنبه) .

(٤) هو أبو بكر محمد بن ابراهيم بن المنذر النيسابوري نزيل مكة شرفها الله تعالى احد الأئمة الاعلام
لم يقلد أحدا في آخر حياته مصنفاته كثيرة اما كتابه الاشراف فاسمه الاشراف على مذاهب الاشراف
ويعرف أيضا بكتاب الاشراف في اختلاف العلماء . اما وفاته ففيها خلاف فقيل انه توفي سنة تسع
او عشر وثلاثمائة وقيل سنة ثمان عشرة وثلاثمائة لنظر الشيرازي ص ١٠٨ - ابن خلكان ج ٣ ص ٣٤٤
- تهذيب الأسماء ج ٢ ص ١٩٦ - كشف الظنون ج ١ ص ١٠٢ .

(٥) هذا الحديث أخرجه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة وما جاء في البخاري هو عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم
من ذنبه ومن صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه) انظر فتح الباري ج ٤ ص ٩٢ .
ولهذا الحديث أيضا طرق أخرى في غير البخاري انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٦ ص ٤٠ -
٤١ وسنن الترمذي ج ٣ ص ١٩٦ - ج ٤ ص ٢٠ ، ص ٢١ - وسنن أبي داود ج ٧ ص ٣٠٦ -
وسنن النسائي ج ٨ ص ١١٨ .

البر (^(١)) في التمهيد عن بعض المعاصرين له (قيل: يريد به أبا محمد الأصيلي المحدث)
 ان الصغائر والكبائر ^(٢) يكفرها الطهارة والصلاة لظاهر الاحاديث قال وهو
 جهل بين وموافقة للمرجئة في قولهم ولو كان كما زعموا لم يكن للأمر بالتوبة ^(٣)
 معنى، وقد أجمع المسلمون انها فرض ^(٤) والفروض لا يصح شيء منها الا بقصد
 ولقوله صلى الله عليه وسلم (كفارات لما بينهن ما ^(٥) اجتنب الكبائر) ^(٦) .
 (وأما) ^(٧) التوبة من الصغائر فواجبة عند (الأشعري) ^(٨) ، وخالف فيه (أبو
 هاشم بن الجبائي) ^(٩) وادعى بعض أئمتنا الاجماع على الوجوب ، ونسب أبا

(١) هو يوسف بن عبدالله القرطبي المتوفى سنة ثلاث وستين وأربعمائة صنف كتابه التمهيد واسمه
 بالكامل التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد قال صاحب كشف الظنون نقلا عن ابن حزم
 هو كتاب في الفقه والحديث ولا أعلم نظيره واختصره وسماه الاستذكار . انظر كشف الظنون جـ ١
 ص ٤٨٤ ، جـ ٢ ص ١٩٠٧ .

(٢) في (ب) و (د) (ان الكبائر والصغائر) .

(٣) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (توبة) .

(٤) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (أفضل) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) و (د) وساقطة من الأصل .

(٦) الرواية التي ذكرها المؤلف هنا لهذا الحديث لم أعثر عليها لكن في صحيح الترمذي رواية قريبة منها
 وهي (عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الصلوات الخمس والجمعة الى
 الجمعة كفارات لما بينهن ما لم تغش الكبائر) انظر الترمذي جـ ٢ ص ١٤ ، ص ١٥ وأيضا لهذا
 الحديث طرق أخرى في غير الترمذي انظر فتح الباري جـ ٢ ص ١٤ ، ص ١٥ وأيضا لهذا الحديث
 طرق أخرى في غير الترمذي انظر فتح الباري جـ ٢ ص ٨ ، ص ٩ - وصحيح مسلم بشرح النووي
 جـ ٣ ص ١١٦ ، ص ١١٧ - وسنن ابن ماجه جـ ١ ص ١٥٦ - والنسائي جـ ١ ص ٩١ ، ص
 ٢٣٠ ، ص ٢٣١ - والاحسان في تقريب صحيح ابن حبان جـ ٣ ص ١٧٥ (الطبعة الأولى) .

(٧) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (اما) .

(٨) هو أبو الحسن علي بن اسماعيل بن اسحاق الأشعري من ولد ابي موسى الأشعري - صاحب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم القائم بنصرة أهل السنة - ولد بالبصرة سنة سبعين وقيل ستين ومائتين قرأ
 الفقه على ابي اسحاق المروزي وقرأ عليه أبو اسحاق المروزي علم الكلام تصانيفه كثيرة ، توفي
 ببغداد ودفن بها قبل سنة عشرين وثلاثمائة وقيل سنة أربع وعشرين وهو الأقرب وقيل سنة ثلاثين
 وقيل بعد الثلاثين . انظر شذرات الذهب جـ ٢ ص ٣٠٣ ، تاريخ بغداد جـ ١١ ص ٣٤٦ -
 طبقات ابن السبكي جـ ٣ ص ٣٤٧ - العبر جـ ٢ ص ٢٠٢ (النجوم الزاهرة) جـ ٣ ص ٢٥٩ -
 معجم المؤلفين جـ ٧ ص ٣٥ .

(٩) هو أبو هاشم عبد السلام بن محمد الجبائي - قدم مدينة السلام سنة أربع عشرة وثلاثمائة كان ذكيا

هاشم الى خرق الاجماع ، وقال بعضهم اذا تاب من الكبائر اندرجت الصغائر في ضمنها ، لقوله تعالى (ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) ^(١) ، لكن ينبغي أن لا يطمع في ذلك ^(٢) ، ويجهد نفسه في التوبة عن جميع الذنوب صغيرها وكبيرها ، والظاهر أن الواجب في الصغائر أحد الأمرين ، اما التوبة عنها عينا ، أو فعل ما يكفرها من الصلاة واجتناب الكبائر .

(وقال) ^(٣) المحب الطبري في أحكامه ، اختلف العلماء في أن تكفير

== حسن الفهم ثاقب الفطنة - توفي سنة إحدى وعشرين وثلثمائة ، له من الكتب كتاب الجامع الكبير - كتاب الأبواب الكبير - كتاب الأبواب الصغير كتاب الجامع الصغير - كتاب التقيي على أرسطاطاليس - كتاب الاجتهاد - انظر الفهرست لابن التديم ص ٢٦١ .

(١) سورة النساء الآية رقم ٣١ .
 (٢) في (ب) (لكن لا ينبغي أن يطمع في ذلك) وفي (د) (لكن ينبغي أن يطمع في ذلك) .
 (٣) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (قال) .
 (٤) هذه الكلمة ذكرت في هامش (ب) وساقطة من صلبها ومن الأصل (د) .
 (٥) في صحيح الترمذي ج ٢ ص ١٤ - ١٥ جاء هذا الحديث باللفظ التالي (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن ما - نعش الكبائر) .

(٦) يوجد كتابان يطلق على كل واحد منهما تفسير ابن عطية أحدهما لابن عطية المتقدم وثانيهما لابن عطية المتأخر ، أما ابن عطية المتقدم فهو أبو محمد بن عبد الله بن عطية الدمشقي المتوفى سنة ثلاث وثمانين وثلثمائة انظر كشف الظنون ج ١ ص ٤٣٩ ، وأما المتأخر فهو أبو عبد الله محمد بن عبد الحق المتوفى سنة ست وأربعين وخمسائة وكتابه في التفسير يسمى المحرر للوجيز ، انظر كشف الظنون ج ١ ص ٤٣٩ وج ٢ ص ١٦١٣ .

(٧) حديث خروج الخطايا من أعضاء الوضوء) أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة باللفظ التالي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (اذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء ، فإذا غسل رجله خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٣ ص ١٣٢ - ١٣٣ - وانظر في هذا الحديث ايضا صحيح الترمذي ج ١ ص ١٢ - ١٣ - وابن ماجه ج ١ ص ١٠٣ و ص ١٠٤ والنسائي ج ١ ص ٩١ - ٩٢ - والمستدرک ج ١ ص ١٣١ - ١٣٢ .

(٨) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (قتل) .

(٩) في (د) (قدم) .

الصغائر بالعبادات ، هل هو مشروط باجتنب الكبائر على قولين :

أحدهما :

(نعم) ^(١) وهو ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم (ما اجتنب الكبائر) ^(٢) وظاهره الشرطية ، فإذا اجتنب ، كانت مكفرات لها ، والا فلا .

وذكر (ابن عطية في تفسيره) ^(٣) ، أن هذا قول الجمهور ، وقال بعضهم لا يشترط والشرط في الحديث بمعنى الاستثناء والتقدير مكفرات ما بينهن ، الا الكبائر قال وهذا أظهر لمطلق (حديث خروج الخطايا من أعضاء الوضوء مع قطر الماء) ^(٤)

واختلفوا في أن التكفير ، هل يشترط فيه التوبة ، ولعل الخلاف مبني على التأويلين فمن جعل إجتنب الكبائر شرطاً في تكفير الصغائر ، لم يشترط التوبة ، وجعل هذه خصوصية لمجتنب الكبائر ، ومن لم يشترطه اشترط التوبة وعدم الاصرار ، ويدل عليه (حديث الذي قبل ^(٥) المرأة ثم ندم ^(٦) فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم أن صلاة العصر كفرت عنه ^(٧) ، وكان الندم قد تقدم منه .

والندم توبة ، لكن ظاهر إطلاق الحديث يقتضي أن التكفير ، كان بنفس

(١) حديث الذي قبل المرأة ثم ندم أخرجه البخاري ومسلم وابن ماجه الا انه لم يذكر فيه قوله صلى الله عليه وسلم (ان صلاة العصر كفرت عنه) ، ولفظه في صحيح البخاري بشرحه فتح الباري جـ ٢ ص ٦ ، ٧ كما يلي (عن ابن مسعود أن رجلاً أصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأنزل الله أتم الصلاة طرقي النهار وزلفاً من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات فقال الرجل يا رسول الله الى هذا قال لجميع أمي كلهم) . وانظر في هذا الحديث صحيح مسلم بشرح النووي جـ ١٧ ص ٧٩ - ٨١ - وابن ماجه - ١ ص ٤٤٧ وجـ ٢ ص ١٤٢١ .

(٢) ما بين القوسين اساقط من (د) .

(٣) هكذا في (ب) و (د) وفي الأصل (ثبت) .

(٤) ما بين القوسين اساقط من (د)

(٥) سورة النساء الآية رقم ٣١

(٦) في (د) (الأخيل) .

(٧) في (د) (إجتنب) .

الصلاة ، فان التوبة بمجرد ما قبلها ، فلو اشترطناها مع العبادات ، لم تكن العبادات مكفرة ، وقد (١) ثبت (٢) ، أنها مكفرات ، فسقط اعتبار التوبة معها .

والحاصل أن قوله ما اجتنبت الكبائر، هل هو قيد في التكفير حتى لو كان مصرا على الكبائر، لم يغفر له شيء من الصغائر (أو هو قيد التعميم أي تعميم المغفرة، فعلى هذا تغفر الصغائر) (٣)، وان ارتكب الكبائر، والأقرب الثاني، والا لم يكن لذلك تأثير في التكفير، لأن الصغائر تكفر باجتناب الكبائر بدليل قوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) (٤). قال صاحب (الاحياء) (٥)، (واجتناب) (٦) الكبيرة، انما يكفر الصغيرة، اذا اجتنبها مع القدرة والارادة، كمن (تمكن) (٧) (من امرأة ويقدر على جماعها فيقتصر على النظر واللمس، فان مجاهدة نفسه) (٨) في الكف عن الوقاع أشد تأثيرا في تنوير قلبه من اقدمه على النظر في اطلاقه، فان كان عنيئا لم يكن امتناعه، الا بالضرورة للعجز أو كان قادرا، لكن امتنع لخوف من أمر آخر (فهذا) (٩) لا يصلح للتكفير أصلا، قال وكل من لا يشتهي الخمر بطبعه، ولو (أُتيح) (١٠) له لما شربه، فأجتنابه لا يكفر عنه الصغائر التي هي مقدماته كسماع الملاهي.

(١) في (ب) (يمكن)

(٢) ما بين القوسين ساقط من (د) .

(٣) ما بين القوسين ساقط من (د)

(٤) سورة النساء الآية رقم ٣١

(٥) في (د) (الاخيار)

(٦) في (د) (اجتناب)

(٧) في (ب) (يمكن)

(٨) ما بين القوسين ساقط من (د)

(٩) هكذا في (ب) و(د) وفي الاصل (وهذا)

(١٠) في (د) (أُتيح)

الرابع:

في شروطها، فإن كانت المعصية مستصحبة، فالمشهور أنها ثلاثة:

(الأول)

الندم على الفعل ، وعلامة صحة الندم ، رقة القلب وغزارة الدمع .

(والثاني)^(١)، الاقلاع في الحال .

(والثالث)^(٢) : العزم على عدم العود ، لعلمه أن المعاصي حائلة بينه وبين

معبوده وإن كانت المعصية ^(٣) غير مستصحبة فشرطان الندم والعزم .

وفي الحقيقة ركن التوبة الندم ، كما في الحديث (الندم توبة)^(٤) ، لكن ،

لا يتحقق الندم الا بمجموع ما ذكرنا ، اذ يستحيل تقدير أن يكون نالما على ما هو ^(٥) مصر على مثله أو عازما على الاتيان بمثله .

ولهذا قيل في حد التوبة فوبان الحشي لما سبق من الخطأ .

ولهذا ، قيل: الندم ركنها والآخرا شرط .

(١) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (وهذا) .

(٢) في (د) (أبيع) .

(٣) في (د) (الثاني) .

(٤) في (د) (الثالث) .

(٥) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (المعاصي) .

هذا الحديث أخرجه ابن ماجه وابن حبان والإمام أحمد بن حنبل والحاكم ولغظه في سنن ابن ماجه كما يلي عن ابن معقل قال دخلت مع أبي علي عبد الله فسمعت يقول قال رسول الله . صلى الله عليه وسلم (الندم توبة) فقال له أبي أنت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (الندم توبة) قال نعم - انظر سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٤٢ - الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان ج ٢ ص ٦ ، الطبعة الأولى - ومسنند الإمام أحمد ج ١ ص ٣٧٦ والمستدرک ج ٤ ص ٢٤٣ .

(٦) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (هو ما) .

وحاصل الخلاف أنها شطر أو شرط ^(١) وشرط أرباب القلوب ^(٢) ،
أن ^(٣) يترك الذنب لله خالصا ، كما ارتكبه لهواه خالصا .

قال العبادي : ومن ارتكب معصية سرا ، فتوبته أن يندم ويقلع عنها سرا ،
فإن ظهر ذلك فيتوب علانية ^(٤) .

قال ابن عبد السلام ، وقد تكون التوبة بمجرد النية ، وذلك في حق من
عجز عن العزم والاقلاع ، فلا يسقط المقلوب عليه بالمعجوز عنه ، كما لا يسقط
ما قدر عليه من أركان الصلاة بما عجز عنه وذلك كتوبة الأعمى عن النظر المحرم ،
وتوبة المجبوب عن الزنى

قلت نوهذا أولى من قول الغزالي (رحمه الله) ^(٥) ، فيما سبق أنه لا تصح
توبته ^(٦) .

قال : لأن التوبة عبارة عن ندم يبعث على الترك فيما يقدر على فعله ، وما لا
يقدر عليه ، فقد انعدم بنفسه لا بتركه إياه .

وقريب من هذا ، ما لو آلى من زوجته ثم جب ، وقال امام الحرمين
فيه ^(٧) باللسان ، بأن يقول ، لو قدرت لفئت ، ولا يقول ، اذا ، واعتبر
المحامي وغيره من العراقيين أن يقول معه ندمت على ما كان مني .

(١) هاتان الكلمتان ذكرنا في (ب) و(د) وسقطنا من الأصل .

(٢) في (د) (لدربان القلوب) وأيضا كلمة (وشرط ساقطة من (د) .

(٣) في (د) (أي) .

(٤) في (د) (على نية الندم) .

(٥) هذه الجملة الدعائية ذكرت في (ب) ٧

(٦) في (د) (يصح بتوبته) .

(٧) هكذا في (ب) وفي الأصل (فيينه) وفي (د) (فييته) .

(فرع) من علم الله (تعالى)^(١) منه الاصرار على ذنب ، وطبع على قلبه في ذلك الذنب قال الحلبي . امتنعت توبته منه ، ولم تمتنع من غيره خلافا لمن زعم أنه لا يمتنع محتجا بأنه مأمور بها ، ورد بأن الأمر يكفي فيه الامكان الذاتي .

(فرع) هل يصح تعليق التوبة على شرط ؟

قيل : لا ، لأنها الندم ، والندم على الماضي ، والتعليق يكون^(٢) في الاستقبال ، وهل يصح على^(٣) الذنب المظنون ، قيل : لا ، وقيل : يصح مما^(٤) يظن أنه أثم^(٥) به .

أما الوجوب ، فلا يجب بدون تحقق الأثم .

الخامس :

المعصية ، إما أن تكون من^(٦) حقوق الله ، أو لأدمي^(٧) .

الأول : إن كان ترك صلاة أو صوم أو زكاة ، فلا تصح التوبة منه حتى ينضم الى ذلك القضاء .

(والثاني)^(٨) : التوبة^(٩) من حقوق العباد واجبة ، ومظالم العباد فيها

(١) هذه الكلمة ذكرت في (د) ولم تذكر في الأصل و(ب) .

(٢) في (د) (تكرر) .

(٣) في (ب) و(د) (عن) .

(٤) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وسقطت من الأصل وهي في (د) (بما) .

(٥) في (د) (أثم) .

(٦) في (ب) (في) .

(٧) في (د) (الأدمي) .

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (الثاني) .

(٩) في (ب) (فالتوبة) .

أيضا معصية . وجناية على حق الله تعالى ، فإن الله تعالى ، نهى عن ظلمهم ، فيجب فيها الشروط السابقة ، ويزيد رد الظلامة .

ثم لا يخلو ، إما أن تكون في النفوس ، أو الأموال أو الأعراض أو القلوب ، وهو الإيذاء المحض :

ففي النفوس ، يجب أن يأتي المستحق ويقول : ان شئت أن تستوفي العقوبة وإن شئت فاعف .

قال العبادي : فإن اقتصر على قوله اعف عني ، لا يكون تمكينا ، ولا يجوز له الاخفاء ، بخلاف ، ما لو زنى ، أو باشر ما يجب فيه حد الله ^(١) تعالى ، فإنه لا يلزمه في التوبة أن يفضح نفسه ، بل عليه الستر بستر الله و يقيم ^(٢) حد الله (تعالى) ^(٣) على نفسه ، بأنواع المجاهدة والتعذيب .

وفي الأعراض ، يأتي من اغتابه ويخبره بما قال فيه حتى يعفو عنه ، ولا يكفي ^(٤) (الابهام) ^(٥) على الأصح ، بل لا بد من بيانه ليصح الإبراء عنه ، وجزم به في الإحياء قال اللهم ، الا أن يكون لو ذكر ^(٦) ، أو عرفه لتأذى بمعرفته كزناه بجاريته أو أهله أو نسبه باللسان الى عيب من خفايا عيوبه ، يعظم أذاه ^(٧) بذكره ، فقد أنسد ^(٨) عليه طريق الاستحلال فليس له ، الا أن يستحل منها

(١) هكذا في (ب) وفي الأصل و(د) (الله) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (ويقسم) .

(٣) هذه الكلمة لم تذكر في (ب) .

(٤) هاتان الكلمتان ذكرتا في الأصل و(د) وهامش (ب) .

(٥) في (ب) كلام ساقط فبدأ بهذه الكلمة (الإبهام) ويستمر النقص إلى قوله بالتوبة الآتي وبعبارة أخرى أدق أن الكلام الساقط من (ب) يبدأ بكلمة (الإبهام) المشار إليها هنا وينتهي بكلمة (يزول) الآتية فيما بعد وسنشير إلى ذلك مرة أخرى في محله والكلام الساقط من (ب) جملته في قوسين .

(٦) في (د) (تكون لو ذكره) .

(٧) في (د) (أنواه) .

(٨) في (د) (أسند) .

ويبقى ^(١) له مظلمة ، فليجبره ^(٢) بالحسنات ، كما يجبر ^(٣) مظلمة الميت والغائب ، وإن لم يبلغ الغتاب ، فقال الخناطي يكفيه الندم والاستغفار ، وزاد غيره ، أنه لا يجوز إبلاغه لما فيه من الإيذاء ، وحكاه ابن عبد البر ، عن الامام الورع (عبد الله بن المبارك) ^(٤) ، وقد ناظر (سفيان) ^(٥) في ذلك فقال: لا يؤذه ^(٦) مرتين. فإن تعذر لموته أو تعسر لغيبته البعيدة ، استغفر الله تعالى ، ولا اعتبار ^(٧) بتحليل الورثة ، كذا قاله الخناطي ، وهو يدل على أنهم لا يورثون ^(٨) هذا الحق .

وأما الحسد ، فجعله العبادي كالغيبة ، وخالفه النووي ، وقال المختار ، المنع ولو قيل يكره ، لم يبعد .

وفي الأموال ، فيجب أدلؤه عينا كان أو دينا ، ما دام مقدورا عليه ، فإن كان صاحب المال غائبا عزم على أدائه ، إذا ظفر به في أسرع وقت ، فإن مات دفع الى وارثه ، فإن لم يكن فالى الحاكم ، فإن لم يكن حاكم تصدق به على الفقراء والمساكين ^(٩) ، فإن كان معسرا عزم على أنه ، إذا وجد أعطى ، وإن مات على

(١) في (د) (مبهاً وبقي) .

(٢) هكذا في (د) وفي الأصل (فليخبره) .

(٣) هكذا في (د) وفي الأصل (يجبر) .

(٤) هو عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي بالولاء التميمي المروزي أبو عبد الرحمن الحافظ شيخ الإسلام المجاهد - أفنى عمره في الأسفار حاجاً ومجاهداً وتاجراً - جمع الحديث والفقه والعربية وأيام الناس كان من سكان خراسان - توفي بدهيت على الفرات سنة إحدى وثلاثين ومائة بعد عودته من غزو الروم - انظر تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٢٥٣ × مفتاح السعادة ج ٢ ص ١١٢ - تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١٥٢ - شذرات الذهب ج ١ ص ٢٩٥ .

(٥) لعل مراده سفيان الثوري وهو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري - ولد سنة سبع وتسعين وتوفي سنة إحدى وستين ومائة من الهجرة عن أربع وستين سنة أنظر الفهرست لابن النديم ص ٣٢٨ - ٣٢٩ ط . الاستقامة .

(٦) هكذا في (د) وفي الأصل (يؤذه) .

(٧) في (د) (والاعتبار) .

(٨) في (د) (يرثون) .

(٩) في (د) (أو المساكين) .

هذه النية يرجى له العفو من الله تعالى .

قال ، ولو كان (له) ^(١) على رجل حق ، ولم يعلم أن له عليه شيئا ^(٢) ، ولم يطالب حتى مات من عليه ، قال بعضهم ينتقل الحق لوارثه هكذا كلما مات واحد انتقل للآخر ، وقيل إن طالبه صاحب الحق بالاداء ، وحلف عليه تعين له ، ولا ينتقل لوارثه لأنه استقصى في طلب ^(٣) حقه ، فيبقى له ، ولكن هذا بشرطين ، أن لا يدفع الى وارثه ، ولا يبريه وارثه ، فان أدى حقه الى وارثه أو أبراه وارثه سقط الحق من ^(٤) ذمته ، وحكى الرافعي فيما لو قصر ^(٥) المديون ومات المستحق واستحقه وارث بعد آخر ثلاثة أوجه ، أرجحها ، وبه أفتى الحناطي أنه لصاحب ^(٦) الحق أولا ، والثاني لآخر وارث ، والثالث ذكره ^(٧) العبادي في الرقم ، أنه ^(٨) يكتب الآخر ^(٩) لكل وارث مدة حياته ، ثم بعده لمن بعده .

السادس : التوبة هل تسقط الحد :

ينظر ان كان محض حق الأدمى ، كحد القصاص والقذف ، لم (يسقط) ^(١٠) كالديون . ولهذا ، لو أتلف مالا ثم مات ، لم يبرأ من ^(١١) الغرم .

وان كان محض حق الله (تعالى) ^(١٢) وتاب منه الى الله التوبة ^(١٣) النصوحة فان كان قبل الدفع الى الامام فأطلق الحلبي سقوط الحد ، وان كان بعد

(١) هذه الكلمة ذكرت في (د) وساقطة من الأصل .

(٢) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٣) في (د) (استقصى في طلبه) .

(٤) في (د) (عن) .

(٥) هكذا في (د) وفي الأصل كصاحب .

(٦) في (د) (أن) .

(٧) هكذا في (د) وفي الأصل (تسقط) .

(٨) هذه الكلمة ذكرت في (د) ولم تذكر في الأصل .

(٩) في (د) (بالتوبة) .

(١٠) في (د) (نصر) .

(١١) في (د) (ذكر) .

(١٢) في (د) (الأجر) .

(١٣) في (د) (عن) .

الدفع اليه وقال (ثبت)^(١) لم يسقط . قال البيهقي: هذا منصوص عليه في المحاربين وقد علق (الامام)^(٢) الشافعي القول به في غيرهم لان الله تعالى انما ذكر الاستثناء بالتوبة منهم دون غيرهم .

قلت . : . أما قاطع الطريق يتوب قبل القدرة عليه فيسقط تحتم القتل عنه وقطع الرجل والصلب^(٣) لقوله تعالى (الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم)^(٤) .

وأما حد الزنى والسرقة والشرب ففي سقوطها بالتوبة قولان اصحهما المنع ورجح الماوردي والرويانى والمحاملي في "المقنع" السقوط ايضا كالحراية (قالوا)^(٥) وحكمه حكم المحارب الا أن غير المحارب يشترط في حقه التوبة واصلاح العمل والمحارب يشترط في حقه التوبة فقط لقوله تعالى في الزنى (فان تابا واصلحا فأعرضوا عنهما)^(٦) وفي قطع السرقة: (فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه)^(٧) وقال في قاطع الطريق (الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم)^(٨) .

ولك أن تقول لم لا حل المطلق على المقيّد ولعلمهم بنوه على أن الحمل من باب القياس وهو لا يدخل في الحدود والظاهر أن الخلاف في حكم الدنيا لعدم اطلاعنا على خلوص التوبة اما في الآخرة فالله عالم بالسرائر فاذا علم خلوص توبة عبد لم يطالبه لما اخبر عنه صلى الله عليه وسلم ان التوبة تجب ما قبلها^(٩) من

(١) هكذا في (د) وفي الأصل (ثبت) .

(٢) في (د) (والطلب) .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٤) سورة المائدة الآية رقم ٣٩ .

(٥) سورة النساء الآية رقم ١٦ .

(٦) سورة المائدة الآية رقم ٣٤ .

(٧) أخبره صلى الله عليه وسلم بأن التوبة تجب ما قبلها جاء في حديث أخرجه ابن ماجه في سننه ففي سنن ابن ماجه عن أبي عبيدة بن عبد الله عن أبيه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (النائب من الذنب كمن لا ذنب له) انظر سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٤١٩ ، ص ١٤٢٠ .

غير معارض لذلك))^(١) .

وفي امالي ابن عبد السلام اذا قلنا التوبة لا تسقط الحسد فأى شيء تسقطه^(٢) قلنا تسقط^(٣) الاثم في الدار الآخرة فلو مات بعد التوبة قبل استيفاء الحد فلا شيء عليه لانه لا يجب عليه سوى التمكين من نفسه عند اطلاع الامام عليه (فان)^(٤) لم يظهر عليه سقط شرط وجوب التمكين ويستثنى من قولنا الحدود لا تسقط بالتوبة اربع صور :

(إحداهما)

اذا زنى الذمي ثم اسلم انه يسقط عنه الحد نص عليه الشافعي ونقله في الروضة في السير .

(ثانيها)

قاطع الطريق اذا قتل ومات قبل القدرة عليه^(٥) سقط عنه الحد المتحتم .

(ثالثها)

المرتد يسقط حده بالتوبة وهي العود (الى الاسلام) .

(١) في (د) أشكل الأمر على الناسخ فأتى بالكلام المشار إليه في القوسين والذي يبدأ بالكلمات (ولكن أن تقول) وينتهي بكلمة (لذلك) على النحو التالي (ولك أن تقول في الحدود والظاهر أن الخلاف إنما هو حكم الدنيا لعدم إطلاعه على خلوص التوبة أم إلى الآخرة فالله تعالى عالم بالسرائير فإذا علم خلوص توبة عبد لم يطالبه لما أخبر عنه صلى الله عليه وسلم أن التوبة تجب ما قبلها من غير تعارض ولكن أن تقول لم لا حمل المطلق على المقيد ولعله ينزه على أن يحمل من باب القياس وهو لا يدخل في الحدود والظاهر أن الخلاف إنما هو حكم الدنيا لعدم إطلاعنا على خلوص التوبة أما في الآخرة فالله عالم بالسرائير فإذا علم خلوص توبة عبد لم يطالبه لما أخبر عنه صلى الله عليه وسلم أن التوبة تجب ما قبلها من غير تعارض لذلك) هذا ما ورد في (د) وبالمقارنة بينه وبين ما ورد في الأصل يتضح الفرق .

(٢) في (د) (يسقط) .

(٣) في (د) (يسقط) .

(٤) في (د) (يسقط) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (د) وسقطت من الأصل .

(رابعها)

تارك الصلاة يسقط حدها بالتوبة وهي العود (١) لفعل الصلاة كالمرتد بل هو أولى بذلك منه وغلط بعضهم فقال كيف تنفع التوبة فيه لانه كمن سرق نصاباً ثم رده لا يسقط القطع وهذا كلام من ظن أن التوبة لا تسقط الحدود اصلاً وليس كذلك لما ذكرنا .

البحث السابع :

الاسلام يجب ما قبله قطعاً، والتوبة تجب ما قبلها ظناً على الصحيح وتفيد الاحكام (٢) السابقة من الولاية وقبول الشهادة وغيرها من الاحكام الا في صور :

(احداها) (٣)

في الاحصان فمن زنى مرة ثم تاب وأصلح (٤) لم يعد محصناً ولو قذفه قاذف لا يجدد (الثانية)

شهد فرداً لنفسه (٥) ثم تاب فأعادها لم تقبل في الاصح وكذا لو ردت لعداوة فزالت ثم أعادها .

(الثالثة)

اشترى عبداً فوجده قد زنى في يد البائع وتاب للمشتري الرد لان ذنب (٦)

(١) ما بين القوسين ساقط من الأصل ومذكور في (د) .

(٢) هكذا في (د) وفي الأصل (بالاحكام) .

(٣) هكذا في (د) وفي الأصل (أحدها) .

(٤) في (د) (واصلح) .

(٦) في (د) (ريب) .

(٥) في (د) (بنفسه) .

الزنى لا يزول))^(١) بالتوبة ، ولهذا لا يحد قاذفه قاله القاضي الحسين في فتاويه

(الرابعة)^(٢)

التائب من الكذب في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل روايته أبدا كما قاله الصيرفي وغيره ، وفي الحاوي أن^(٣) من استتر^(٤) بالمعصية اذا تاب قبل ظهور حاله يعود بعد التوبة الى حاله قبل المعصية فان كان ممن تقبل شهادته قبل المعصية قبلت بعد التوبة ولم يتوقف لاستبراء صلاحه لأنه لم يظهر بما كان عليه مستورا إلا عن صلاح يغني عن استبراء الحال . وان كان ممن لا تقبل شهادته قبل المعصية لم تقبل بعد التوبة ووجب التوقف لاستبراء حاله لجواز التصنع، وذكر بعد هذا أن المرتد اذا أتى بما يكون به^(٥) تائبا عاد الى حاله قبل رده فان كان ممن لا تقبل شهادته قبل رده لم تقبل بعد توبته حتى تتبين^(٦) شروط العدالة وان كان ممن يقبل قبل الردة نظر في التوبة فان كانت عند عرضه للقتل لم تقبل شهادته بعد التوبة الا أن يظهر منه شروط العدالة باستبراء حاله وان تاب قبل ذلك عاد بعد التوبة الى عدالته .

(الثامن) :

ان من الاعمال ما يرفع الذنب السابق ولا يدفع^(٧) اللاحق وهو الكثير .

(ومنها) : ما يرفع الذنب السابق واللاحق ويسمى رافعا دافعا كصوم

(١) هذه الكلمة المشار إليها وهي كلمة (يزول) هي الكلمة الأخيرة من الكلام المشار إليه سابقاً والذي ذكرنا أنه ساقط من (ب) والذي يبدأ بكلمة (الإيهام) المشار إليها سابقاً وينتهي بهذه الكلمة أي كلمة (يزول) .

(٢) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل الرابع .

(٣) هذه الكلمة ذكرت في (ب) ، (د) وساقطة من الأصل .

(٤) هكذا في (د) وفي الأصل ، (ب) (استر) .

(٥) هذه الكلمة ذكرت في (ب) وساقطة من الأصل ، (د) .

(٦) هكذا في (د) وفي الأصل (د) (تبين) .

(٧) في (ب) ، (د) (يرفع) .

عرفة فانه رافع لذنوب السنة الماضية ودافع لذنوب السنة المستقبلية (كما ثبت به الحديث الصحيح)^(١) .

قال الروياني في البحر وليس لنا عبادة تكفر ما بعدها غير صوم عرفة وليس كما قال (ففي الحديث الجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهما وزيادة ثلاثة أيام)^(٢) وصدقة الفطر طهرة للصائم من لغوه ورفثه الواقع في رمضان كما جاء^(٣) في الحديث^(٤) .

ويجوز تقديمها من أول (رمضان)^(٥) وحينئذ فتكون دافعة لما يقع في الصيام من اللغو والرفث وان تأخرت كانت رافعة ويقع السؤال كثيرا عن هذا التكفير هل هو في حق من عليه ذنب فقط أم يعم ، واجيب بأن من صامه (اما أن يكون)^(٦) عليه ذنوب أم^(٧) لا هان كان (فالصوم)^(٨) يكفر القدر المذكور والا فيعطي

(١) الحديث الوارد في هذا الشأن أخرجه مسلم وغيره ففي صحيح مسلم عن أبي قتادة رضي الله عنه من جملة حديث طويل ومما جاء فيه قوله صلى الله عليه وسلم (صيام يوم عرفة احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده . . إلى آخر الحديث) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٨ ص ٤٩ إلى ص ٥٢ - وأيضاً انظر صحيح الترمذي ج ٣ ص ٢٨٢ - وسنن أبي داود بشرحه المنهل ج ١٠ ص ١٧٤ وابن ماجه ج ١ ص ٥٥١ .

(٢) الحديث الوارد في هذا الشأن أخرجه مسلم في صحيحه ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من اغتسل ثم أتى الجمعة فغسل ما قدر له ثم أنصت حتى يفرغ من خطبته ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام) انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ٦ ص ١٤٦ - ١٤٧ - وسنن أبي داود بشرحه المنهل ج ٣ ص ٢١١ .

(٣) هذه الكلمة ساقطة من (د) .

(٤) الحديث الذي جاء فيه ذلك أخرجه أبو داود وغيره عن ابن عباس ففي سنن أبي داود جاء ما يلي عن ابن عباس قال : (فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات) انظر سنن أبي داود بشرح المنهل ج ٩ ص ٢١٨ - وابن ماجه ج ١ ص ٥٨٥ - والدارقطني ج ٢ ص ١٣٨ (دار المحاسن للطباعة) .

(٥) في (ب) (رمضان) .

(٦) الميم والألف من كلمة (إما) وكلمة (ان) والياء من كلمة يكون يوجد في مكانها قرض في نسخة (ب) .

(٧) في (ب) (أو) .

(٨) هكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (في الصوم) .

من ^(١) الثواب قدر ما يكفر ذلك القدر لو كان عليه ذنوب. (وكذلك) ^(٢) نقول
(الصلاة) ^(٣) لها فضلان: احدهما الكفارة المذكورة بشرط اجتناب الكبائر والثواب
المرتب عليها وقد يكون في فضله ما يدفع الكبائر ايضا ويشهد له قوله تعالى (ان
الحسنات يُذهبن السيئات) ^(٤) .

(التاسع) :

يشترط في التوبة من الفسق لقبول الشهادة مضي مدة الاستبراء لان التوبة
من أعمال القلوب وهو متهم باظهارها لترويج ^(٥) شهادته وعود ولايته فلا بد من
اختباره مدة يغلب على الظن فيها أنه قد ^(٦) صلح عمله وسريته .

ثم المحققون قالوا لا يتقدر بمده بل ما ^(٧) يغلب على الظن حصول
العدالة وقال اخرون تتقدر فقال ^(٨) أكثرهم سنة وهل هي تحديد أو تقريب
وجهان في الحاوي ، وقيل ستة أشهر وقيل شهران ، وقيل شهر حكاهما البغوي في
تعليقه على المختصر والمختار الاول .

قال الامام وكيف الطمع والتقدير لا يثبت الا توقيفا ^(٩) .

وقد استثنى الشيخ (ابو اسحاق) ^(١٠) في التنبيه صورتين لا يحتاج فيهما الى

(١) الحروف الأخيرة الثلاث من كلمة (فيعطى) والميم من كلمة (من) غير ظاهرة في نسخة (ب) بسبب القرض .

(٢) في (ب) و (لذلك) .

(٣) الألف واللام والصاد من كلمة (الصلاة) غير ظاهرة في نسخة (ب) بسبب القرض .

(٤) سورة هود الآية رقم ١١٤ .

(٥) الراء والماء والألف من كلمة (بإظهارها) واللام والتاء وبعض الراء من كلمة (لترويج) غير ظاهرة في نسخة (ب) بسبب القرض .

(٦) كلمة (انه) والقاف وبعض الدال من كلمة (قد) غير ظاهرة في نسخة (ب) بسبب القرض

(٧) في (د) (بما) .

(٨) في (د) (وقال) .

(٩) في (د) (توبتها) .

(١٠) هاتان الكلمتان ذكرتا في (ب) وسقطتا من الأصل و(د) .

استبراء: الكافر يُسلم، ومن رُدت شهادته لنقصان مرؤوته إذا ترك لم يحتاج لاستبراء . والظاهر انه لا بد منه في الجملة وحصول غلبة الظن بالعود الى حفظ المروءة، وقد حكى الامام عن الاصحاب ان المبادر بالشهادة اذا جرحناه ^(١) يستبرأ أيضا ولا يبلغ استبراءه مبلغ استبراء الفاسق يتوب ^(٢) . وما اطلقه الشيخ من اسلام الكافر يستثنى منه ما اذا اسلم المرتد عند عرض القتل عليه فلا بد من الاستبراء كما سبق عن الماوردي .

وما لم يذكر الاصحاب فيه الاستبراء مسائل :

أحداها :

إذا عضل الولي ثلاثا ^(٣) ثم زوجها من عضل صح ولم يعتبروا مضي (الاستبراء) ^(٤)

الثانية :

إذا امتنع القاضي من الولاية المتعينة عليه عصى، فلو قبلها جاز وصحت ولايته ^(٥) قال الرافعي: وينبغي أن يستتاب فإن تاب ولي (وكذا) ^(٦) قال في العاضل وجوابه أن الذي حصل الفسق بسببه زال يقينا فاشبه الكافر يسلم بخلاف التوبة عن الخمر ونحوه فانها غير محققة فاشتراط الاستبراء (ونظيره) ^(٧) تجوز إساعة اللقمة بالخمر لزوال المحذور يقينا ولا يتداوى بها ^(٨) لان الشفاء مظنون .

الثالثة :

إذا شهد عند القاضي بزنى شخص ، ولم يكتمل النصاب ، فإنه يحدّ ، ولا

(١) مكذا في (د) وفي الأصل ، (ب) (خرجاه) . (٢) في (د) (ثبوت) .

(٣) مكذا في (د) وفي الأصل ، ب (ثلثا) . (٤) في (د) (استبراء) .

(٥) هاتان الكلمتان ذكرتا في (ب) و(د) وسقطتا من الأصل .

(٦) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (كذا) . (٧) في (د) (ونظير)

(٨) مكذا في (ب) و(د) وفي الأصل (به) .

يشترط في حقه استبراء في الاصح إذا تاب ، وقبل التوبة لا تقبل شهادته وتقبل روايته ، وقيل : لا كالشهادة .

الرابعة :

لو غرم الغارم في معصية ^(٣) ، ولم يتب لم يدفع اليه ^(٤) سهم الغارمين فان تاب اعطى في الاصح ، قال الرافعي ، ولم يشترطوا مدة زمن الاستبراء ^(٥) ، الا أن الروياني ، قال يعطي اذا غلب على الظن صدقه ، قال (النووي) ^(٦) ، لا بد من ذلك ، وان قصرت المدة .

الخامسة :

ظاهر كلامهم اعتبار (اختباره) ^(٧) في الاستبراء ، لكن قال الماوردي لو شهدا بجرحه ^(٨) في سنة أو بلد ، ثم شهد اثنان بتعديله في سنة بعدها ، أو في بلد (آخر انتقل اليه) ^(٩) ، حكم بتعديله لأنه قد يتوب ويتنقل عن ^(١٠) الفسق الى العدالة ويهفو كثير من الناس ثم يستقيموا ^(١١) ، وهذا حكم ^(١٢) منه بالتعديل بمضي الزمان من غير مراقبة ، ولا اختيار ^(١٣) .

(١) في (ب) (معصيته) .

(٢) الفاء والعين من كلمة (يدفع) والألف واللام وبعض الياء من كلمة (إليه) غير موجودة بسبب القرض من نسخة (ب) .

(٣) بعض الها من كلمة (مدة) وكلمة (زمن) والألف واللام والألف وبعض السين من كلمة (الاستبراء) غير موجودة في نسخة (ب) بسبب (القرض) .

(٤) بعض الواو الأولى والواو والياء الأخيرتين من كلمة (النووي) غير موجودة في النسخة (ب) بسبب (القرض) .

(٥) في (ب) (اختياره) .

(٦) في (د) (لجراحه) .

(٧) هكذا في (ب) و(د) و الأصل .

(٨) في (د) (من) .

(٩) في (ب) (يستقيم) .

(١٠) كلمة (وهذا) وبعض الحاء من كلمة (حكم) غير موجودة في (ب) بسبب القرض .

(١١) في (د) (اختيار) .

((تنبيهان))^(١)

الاول : (قال في البسيط)^(٢) الاستبراء واجب في جميع الكبائر ، والمراد به ما ألحق بها من الصغائر التي ترد بها الشهادة ، لا سيما على القول بوجوب التوبة منها ، كما سبق .

الثاني : أن الاستبراء في التوبة انما هو بالنسبة لقبول الشهادة ، أما الرواية فلا ، ولهذا لو حد بعض شهود الزنى لنقص النصاب لم تقبل شهادتهم ، حتى يتوبوا ، وفي قبول روايتهم قبل التوبة ، وجهان : في الحايي ، قال (وأشهرهما)^(٣) القبول ، (والأقيس)^(٤) عدم القبول كالشهادة .

* التيمن *

انما يطلب بين العضوين اللذين لأحدهما مزية على الآخر كاليدنين والرجلين تقدم يمناهما في الطهارة والمصافحة والاكل والشرب لتمييزها^(٥) بالقوى المودعة فيها ، ولأنها أشرف العضوين ، ولهذا كره الاستنجاء بها ، وأن تُمس^(٦) بها (السواتان)^(٧) .

وأما العضوان اللذان لا شرف لأحدهما على الآخر كالأذنين فلم يقدم الشرع مسح يمناهما على يسراهما اذ لافضل ليمناهما في المصلحة المقصودة منها (وكذلك)^(٨) لم يقدم يمين الخدين على الآخر : نعم يخرج عن هذا خلق الرأس فانه يستحب البداءة بالجانب الايمن (مع تساوي الشقين)^(٩) .

* * *

(١) في (د) (تنهان) .

(٢) اللام من كلمة (قال) وكلمة (في) والألف من كلمة (البسيط) غير موجودة في (ب) بسبب القرض .

(٣) في (د) (وأشهرها) .

(٤) في (ب) (يلمس) .

(٥) في (ب) (ولذلك) .

(٦) في (د) (لتمييزها) .

(٧) في (ب) (السوات) .

(٨) هذه الكلمات المشار إليها ذكرت في (ب) وسقطت من الاصل وفي (د) (مع تساوي الشقين) .

فهرس
الجزء الأول

الموضوع	الصفحة
تقديم	٥
مقدمة التحقيق	٦٤-٧
قواعد الفقه	٣٩-٧
تعريف قواعد الفقه	٩
نشأة قواعد الفقه	١٧
اشهر كتب القواعد ، في المذاهب	١٩
الشبه بين قواعد الفقه واصول الفقه	٣٢
الامام الزركشي	٤٤-٤٠
- اسمه ونسبه - مولده ونشأته	٤٠
- حبه للعلم - مشايخه - تلاميذه	٤١
- اهم مؤلفاته	٤٢
- اهم مناصبه - وفاته	٤٤
كتابه : المنشور	٦٤-٤٥
- اسمه - عناية العلماء به	٥٣
- نسخ مخطوطاته	٥٣
- منهج تحقيقه	٥٧
- نماذج من صور مخطوطاته	٥٩

المنشور في القواعد

الجزء الأول ٦٥ - ٤٣٤

٦٥ مقدمة المؤلف

٦٧ (فصل) في معنى الفقه وأنواعه

(فائدة) فيما نضج من العلوم وما احترق أو لم ينضج

٧٢ ولم يحترق أو نضج واحترق

٧٣ - ٢١٦ حرف الألف

٧٣ - الاباحة

٨١ - الابرء

٨٧ - الأبنية

٨٨ - الأبوة والبنوة

٨٨ - اتحاد الموجب والقابل

٨٩ - اتحاد القابض والمقبض

٩٠ - الاثبات

٩٢ - الاجارة كالبيع

٩٢ - الأجل لا محل بغير وقته

٩٣ - الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد

٩٨ - اجتماع العوض والعوض لواحد

٩٩ - ادراك بعض وقت العبادة

١٠١ - أداء الواجبات

١٠٨ - الاذن في الشيء اذن فيما يقتضي ذلك الشيء ايجابه

- الاذن في تصرف معين هل يتعدى ما وجب بسببه

١٠٩ الى غير ذلك المعين

- الأذان ١١١
- إذا بطل الخصوص هل يبقى العموم ١١١
- إذا تعلق الحق بعين فأتلفت فهل يعود الحق الى
البدل المأخوذ من غير تجديد عقد ١٢٠
- إذا ضاق الأمر اتسع ١٢٠
- إذا اتسع الأمر ضاق ١٢٣
- إذا اجتمع في العبادة جانب الحضر والسفر غلبنا
جانب الحضر ١٢٣
- إذا اجتمع الحلال والحرام أو المبيح والمحرم
غلب جانب الحرام ١٢٣
- إذا اجتمع السبب والمباشرة أو الغرور والمباشرة
قدمت المباشرة ١٣٣
- إذا اجتمع المسك والقاتل ١٣٦
- إذا علق الحكم بعدد أو ترتب على متعدد فهل
يتعلق بالجميع أو بالآخر ١٣٧
- إذا اختلف القابض والدافع في الجهة بالقول
قول الدافع ١٤٥
- إذا اختلف الغارم والمغروم له في القيمة بالقول
قول الغارم ١٥٠
- إذا اختلف المتعاقدان ودعا أحدهما الى دفع
العقد والآخر الى امساكه ١٥٣
- إذا اختلفا في الصحة والفساد فالقول قول مدعى
الصحة بيمينه في الأظهر ١٥٣
- إذا انفق عن غيره بغيره أذنه هل يرجع ١٥٧
- إراقة الدم ١٥٩
- الأسباب المطلقة احكامها تتبعها ١٥٩

- ١٦٠ استدامة الفعل
- ١٦١ الاسلام يجب ما قبله
- ١٦٢ الاستثناء الحكمي هل هو كالأستثناء اللفظي
- ١٦٤ اشارة الأخرس
- ١٦٦ اشارة الناطق
- اذا اجتمعت الاشارة والعبارة واختلف موجهما
- ١٦٧ غلبت الاشارة
- ١٦٩ الاصل في العقود بناؤها على قول أربابها
- ١٧٤ الأصل في كل حادث تقديره بأقرب زمن
- ١٧٦ الأصل في الأشياء الاباحة أو التحريم أو الوقف
- ١٧٧ الأصل في الابضاع التحريم
- ١٧٧ الاصل لا يعتد معه بالمعارض
- ١٧٧ الاصل في أسباب الأحكام أن تتقدم على الأحكام
- ١٧٨ الأصل في العوض أن يكون معلوما الا عند الحاجة اليه
- الأصول التي لها ابدال تنتقل اليها عند العجز مع
- ١٧٨ القدرة على الأصل في ثاني الحال
- ١٨٠ لاصلاح الخاص هل يرفع الاصطلاح العام
- ١٨٢ الأصابع في الصلاة لها ست حالات
- ١٨٣ أعمال الكلام أولى من اهماله
- ١٨٣ الأعراض عن الملك أو حق الملك
- ١٨٧ الاقرار
- ١٨٨ الاكراه
- ٢٠١ الامام هل يلحق بالولي الخاص
- ٢٠٢ امكان الاداء شرط في استقرار الواجبات في الذمة
- ٢٠٣ الانعطاف على ما قبله
- ٢٠٥ الانشاء
- ٢٠٧ أوائل العقود تؤكد بم لا يؤكد به أواخرها
- ٢٠٨ الاثنان

- الايثار ٢١٠

حرف الباء ٢١٧ - ٢٣٣

- البدعة ٢١٧

- البذل يتعلق به مباحث ٢١٩

- البعض المقدور عليه هل يجب ٢٢٧

حرف التاء ٢٣٤ - ٤٣٤

- التابع لا يفرد ٢٣٤

- التابع يسقط بسقوط المتبوع ٢٣٥

- التابع لا يتقدم على المتبوع ٢٣٦

- التابع هل يكون له تابع ٢٣٧

- التبعية ضربان ٢٣٨

- التبعض والتجزئة ٢٤٠

- التأقيت ٢٤٠

- التتابع ٢٤١

- تحمل المؤنة بمال الغير ٢٤١

- التحمل ٢٤٥

- التحيات ٢٤٦

- التحريم المتوقع لا يؤثر في الحال عدم الحل كما ان الحل

المتوقع لا يؤثر في منع الحل في الحال ٢٤٨

- التحريم يتعدد وتتعدد أسبابه ٢٥٢

- التخفيف في الشرع ٢٥٣

- التخيير ٢٥٥

- تخصيص جهة الانتفاع هل تتعين اذا عينها الدافع ٢٦٤

٢٦٦	- تخلل المانع بين الطرفين لا أثر له غالبا في صور
٢٦٧	- التدليس حرام
٢٦٩	- التداخل
٢٧٧	- الترتيب
٢٨١	- الترتيب الذهني
٢٨١	- الترجمة بغير العربية
٢٨٣	- الترادف
٢٨٤	- الترك فعل اذا قصد
٢٨٤	- التزامم
٢٩٨	- التسمية
٣٠٠	- تصرف الانسان عن غيره
٣٠٤	- تصرف الحاكم هل هو حكم
٣٠٩	- تصرف الامام على الرعية منوط بالمصلحة
٣١٠	- التصريح ببعض ما يقتضيه الاطلاق هل يكون مفسدا
٣٥٢-٣١١	- (فصول) التعارض :
٣١١	تعارض الأصل والظاهر
٣٣٠	تعارض الأصلين
٣٣٧	تعارض الحظر والاباحة
٣٣٧	تعارض الواجب والمحظور
٣٣٩	تعارض الواجبين
٣٤٤	تعارض الستين
٣٤٥	تعارض فضيلتين
٣٤٦	تعارض الواجب والمسنون
٣٤٨	تعارض المسنون والمنوع
٣٤٨	تعارض المانع والمقتضي
٣٤٨	تعارض المفسدتين

٣٥٠	تعارض الموجب والمسقط
٣٥٢	تعارض الخصال
٣٥٢	- تعارض العقود الفاسدة :
٣٥٥	- تعدي محل الحق الى غيره
٣٥٩	وعكس هذه القاعدة : قصد النقصان عما يستحقه
٣٦٠	- التعديل في البيئة هل هو حق لله تعالى أو للشهود عليه
٣٦٠	- التعريض
٣٦٤	- تعلق الشيء بالشيء
٣٦٦	(قاعدة) : - من تصرف في عين فيها علقه لغيره
٣٦٨	(قاعدة) : - تعلق الدين بالعبد
٣٧٠	- التعليق
٣٧٩	- تعليق النية
٣٨٢	- تفريق الصفقة
٣٨٨	- التقديم
٣٩٠	تقديم الواجب ضربان
٣٩١	- التقاص
٣٩٧	- التقليد
٣٩٩	- التقويم
٤٠٠	- (الاحكام) التقديرية
٤٠١	- تلقين الامام
٤٠٢	- الثمنى
٤١١	- التنكير يقتضي التوحيد
٤١٢	- التواطؤ قبل العقد ليس بمنزلة المشروط فيه
٤١٣	- التوبة
٤٣٥	- التيمن

يَلِيهِ
الجزء الثاني
أوله حَرْفُ الجِّمِ
قاعدة "الجائز"